

佛種從緣起楞伽經云大慧白佛佛說常不思議彼諸外道亦有常不思議何以異耶佛言彼諸外道無有常不思議以無因故我說常不思議有因因於內證豈得同耶是則真常亦因緣起故知無有一法不從心而生三乘之道悉皆內證若心外立義任說幽玄皆

說八

十四

成外道又若入唯識智雖不執前境不同愚闇無知無見雖照境虛智眼斯在能斷金剛般若論頌云雖不見諸法非無了境眼所以永嘉集云夫境非智而不了智非境而不生智生則了境而生境了則智生而了智生而了了無所了了境而生生無能生生無能生

雖智而非有了無所了雖境而非無無即不無有即非有有無雙照妙悟蕭然如火得薪彌加熾盛薪喻發智之多境火比了境之妙智其詞曰達性空而非縛雖緣假而無著有無之境雙照中觀之心歷落又頌曰若智了於境即是境空智如眼了空華是了空華眼

若智了於智即是智空智如眼了眼空是了眼空眼智雖了境空及以了智空非無了境智境空智猶有了境智空智無境智不了如眼了空華及以了眼空非無了空眼華空眼猶有了華眼空眼無華眼不了

宗鏡錄卷第八十八

十五末

說八

此將此反膏犢徒谷撒蘇后反抖膩女
反肥解古代反平策楚華反謀咎也其九反德
殞于敏反魔中於珠反睡窠睡魚祭反黏一女廉反
也高殺也

宗鏡錄卷第八十九

慧日永明寺主智覺禪師 延壽

集

說九

夫諸佛唯一法身云何說三身差別 答約用分三其體常一識論云如是法身有三相別一自性身謂諸如來真淨法界受用變化平等所依離相寂然絕諸戲論具無邊際真

沈刀

常功德是一切法平等實性即此自性亦名法身大功德法所依止故二受用身此有二種一自受用謂諸如來修集無量福慧資糧所起無邊真實功德及極圓淨常徧色身相續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德

身居純淨土為住十地諸菩薩眾現大神通轉正法輪決眾疑網令彼受用大乘法樂三變化身謂諸如來由成事智變現無量隨類化身居淨穢土為未登地諸菩薩眾二乘異生稱彼機宜現通說法令各獲得諸利樂事是以轉滅三心得三身一根本心即第八識

轉得法身二依本心即第七識轉得報身三起事心即前六識轉得化身又一斷德斷一切煩惱即法身二智德惣四智為報身三思德恩憐悲育一切有情為化身則八解六通一心而起三身四智八識所成終無一理一行而從外來皆從自識施為一心而轉乃至

一身無量身如華嚴所明無量身雲重重無盡皆從性起無礙圓融又古德問夫法身者法是執持義執謂執則令物生解即法身能令三根本智而生解故持謂任持不捨自性謂持法身凝然之體不捨無為之自體故且如根本智正證如時不作如解能所冥合一

體如日光與虛空合不分彼此是無分別如何得明執解若有執解義即有分別若有分別即與後得智何別答凡論分別有其三種一隨念分別刹那後念續於前念二計度分別即周徧計度三自性分別任運緣境不帶名言今本智證如但無隨念計度二分別名無分別然不妨有自性分別如人飲水雖無言說然冷暖自知故知亦有執義 問變化身與他受用身為是真實心是化現心 答此二身是化然化不離真識論云此二身雖無真實心及心所而有化現心心所法無上覺者神力難思故能化現無形質法若不爾

說九

二

者云何如來現貪瞋等久已斷故云何聲聞及傍生等知如來心如來實心等覺菩薩尚不知故由此經說化無量類皆令有心又說如來成所作智化作三業又說變化有依他心依他實心相分現故乃至自性法身唯有真實常樂我淨離諸雜染衆善所依無爲功德無色心等差別相用自受用身具無量種妙色心等真實功德若他受用及變化身唯具無邊似色心等利樂他用化相功德是以如來妙體清淨法身不去不來如影如像猶四王天之日月顯清淨水中不出不入似憍尸迦之宮殿現琉璃地內非有非無涅槃無名論云法身無像應物以形般若無知對緣而照萬機頓赴而不撓其神千難殊對而不干其慮動若行雲上猶谷神豈有心於彼此情繫于動靜者乎既無心於動靜亦無像於去來去來不以像故無器而不形動靜不以心故無感而不應然則心生於有心像出於

有像像非我出故金石流而不焦心非我生故日用而不勤絃絃自彼於我何爲所以智同萬物而不勞形充八極而無患益不可盈損不可虧寧復痾癘中達壽極雙樹靈竭天棺體盡焚燎者哉是以諸佛不出世亦不入涅槃本悟真心成道真心無形豈有出沒耶三但隨有心機熟衆生感見報化之身所有見聞皆是衆生心中之影像故云心生於有心像出於有像則諸佛無心無身豈有勞慮疲患者乎復禮法師述三身義云法身猶虛空之性雲蒸即翳霧歛即明其性本常矣報身若乘空之日赫矣高昇朗然大照其體恒布矣化身如鑿水之影止清即現流濁乃昏顯晦不恆往來無定夫化佛者豈他歟報身圓應之用報身者何哉悲智所成之體也悲以廣濟爲理智以善權爲業所以因時降跡隨物現身身跡者用也悲智者體也體是其本用是其末依體興用攝末歸本欲求其異理

可然乎報身即化也化身即法也化身即法
理微矣還寄影喻而迷焉夫水中之日影也
不從外來不從內出不此不彼不異不一不
無其狀不有其質倏然而存忽焉而失像著
而動性靈而謚執實者為妄知妄者了實日
何謂也日若從外來者水外寧在乎若從內
出者水內先有乎若言在此者於彼不見乎
若言在彼者於此不覩乎若言是異者一見
有二乎若言是一者二見豈一乎若言是無
者於見可乎若言是有者求體曾得乎謂
其牛生無所從謂其滅滅無所往不生矣不
滅矣性相寂然心言路斷斯可謂見水影之
實性也見影之性者可見化身實性見化之
性者即證法身之體也淨名云佛身即法身
也又觀身實相觀佛亦然般若云若見諸相
非相即見如來又離一切諸相即名諸佛是
以舉足下足道場觸處而無盡開眼閉眼諸
佛現前而不滅如上所說一體三身理事相

成體用交徹不出不在隱顯同時皆是一心
本宗正義是以一身多身皆是法界所悟一
法即無礙法界即事之理全在多中所現乃
是即理之事全居一內又成壞一際緣起同
時如始造眾寶像時十年像成百年像壞初
得一寶之時十年像成百年像壞惣在得寶
緣起之時以百年不去現在不住眾寶緣中
無成壞體以明智慈萬行諸波羅蜜三十七
道品眾善法中以成如來身然一一緣中無
我無作者無成壞體方名正覺 問諸佛法
身湛然明淨如何起六根之相 答一以即
相明真何乖大用二以利他勝業不斷化門
如寶性論云依自利利他成就業義故說偈
云無漏及徧至不滅法與恒清涼不變異不
退寂靜處諸佛如來身如虛空無相妙色常
湛然六根甚明淨佛眼見眾色耳聞一切聲
鼻能嗅諸香舌能練眾味身覺三昧觸意知
一切法除諸稠林行佛離虛空相又偈云如

虛空無相而現色等相法身亦如是具足六根相又偈云如來鏡像身而不離本體猶如一切色不離於虛空如法華經中明六根清淨眼見一切色耳聞一切聲鼻嗅一切香舌了一切味身現一切境意知一切法等 問若眾生可度則諸佛界增眾生界滅若不可

度諸有行願皆悉唐捐如何會通斷其邪見答經云一切愚癡凡夫不如實知一法界故不如實見一法界故起邪見心為眾生界增眾生界滅所以只為不如實了一法界心故見增減又經云眾生定相不可得故又經云眾生界無性故眾生界無邊故古德云以要

說

五

言之眾生界猶如虛空假使無量勝神通者各無量劫行於虛空求空邊際終不可盡非以不盡不名遊行非以遊行令得其際當知此中佛度生道理亦爾非以當得令其有終非以無終說有無得是故若難一切眾生皆當作佛是則眾生雖多必有終盡之疑無不

通也起信論明不思議業相則諸佛境界云何不思議以非一非異不有不無非言思可定情解所測故稱不思議之業相此不思議之業相者謂與眾生作六根境界故實性論云諸佛如來身如虛空無相為勝智者作六根境界示現微妙色出顯妙音聲令觀佛戒香與佛妙法味便覺三昧觸令知深妙法常化眾生是真如之用故云不思議業也此本覺用與眾生心本來無二但不覺隨流用即不現用則於彼心中稱根顯現而不作意我現差別故云隨根自然相應見無不益是隨染本覺之相所以菩薩能行非道通達正道若入宗鏡門究竟之道則染淨由心無非無正若入方便門分別之道則菩薩大悲力故常行無礙古德問云非道之行是煩惱業菩薩應斷云何行之答有三義一漸捨門止惡行善二捨相門善惡俱離三隨相利益門染淨俱行此第三門更有三意一約行自行修

淨化他隨染二約人化凡同染化聖同淨三約法隨世間法必須現染修菩薩法必須修淨又問菩薩行非通修何道答道有三種一證道謂二空真如正體智證二助道緣修萬行助顯真理三不住道即是悲智不住生死不住涅槃所以菩薩示行現同其事為欲同

惡止惡同善進善若其疎異教化即難故須行非而度脫之皆令悟入同體真心耳所以入楞伽經云出世間上上波羅蜜者如實能知但是自心虛妄分別見外境界爾時實知唯是自心見內外法不虛妄分別不取內外自心色相故菩薩摩訶薩如實能知一切法

說九

六

故行檀波羅蜜為令一切衆生得無怖畏安隱樂故乃至菩薩如實觀察自心分別之相不見分別不墮二邊依如實修行轉身不見一法生不見一法滅自身內證聖行修行是菩薩般若波羅蜜還原觀云智身影現衆緣觀者謂智體唯一能鑒衆緣緣相本空智體

寂照諸緣相盡如如獨存謂有為之法無不俱含真性故知真心徧一切處無緣不具無法不隨所以華嚴經云佛身充滿於法界普現一切衆生前隨緣赴感靡不周而恒處此菩提座大智度論云如日照天下不能令高者下下者高但顯現而已佛亦如是於諸法

無所作故經云佛身無為不墮諸數 問一心實相福智同如云何分真化虛實之佛身有供養福田之優劣 答佛非真化真化從心心真則真福無邊心假則假報有限如惡心出佛身血執佛身實有則血從心生若故心欲見佛化身則佛從心現故知隱顯在我佛身無為優劣唯心福田平等如大智度論問云佛若無分別者供養真佛乃至無餘涅槃福故不盡供養化佛亦爾不佛答供養化佛真佛其福無異何以故佛得諸法實相故供養福無盡化佛亦不離實相故若供養者心能不異其福亦等問曰化佛無十力等諸

說九

七

功德云何與真佛等答曰十力等諸功德皆入諸法實相若十力等離諸法實相則非佛法墮顛倒邪見問曰若爾真化中定有諸法實相者何以言惡心出佛身血得逆罪不說化佛答曰經中但說惡心出佛身血不辯真化若供養化佛得具足福者惡心毀咎亦應得逆罪惡人定謂化佛是真而惡心出血血則爲出便得逆罪故知隨心虛實佛無定形實相理中罪福俱寂 問報化既同實相云何教中說佛壽量有其延促 答一心真如性無盡故即十方諸佛之壽量是以山斤海滴尚可比方空界地塵猶能知數況如來常樂我淨法身慧命豈窮邊際乎故云法性壽者非得命根亦無連持強指不遷不變名之爲壽此壽非長量亦非短量無延促強指法界同虛空量此即非身之身無壽之壽不量之量也故金光明經偈云一切諸水可知幾滴無有能數釋尊壽命諸須彌山可知斤兩

無有能量釋尊壽命一切大地可知塵數無有能算釋尊壽命虛空分界尚可盡邊無有能計釋尊壽命法華疏釋如來壽量品云壽者受也若法身真如不隔諸法故名爲受若報身境智相應故名爲受若應身一期報得百年不斷故名爲受法身如來以如理爲命報身如來以智慧爲命應身如來以同緣理爲命法身如來如理命者有佛無佛性相常然不論相應與相續亦無有量及無量經云非如非異非虛非實蓋是詮量法身如理命也詮量報身如來者以如如智契如如境界發智爲報智冥境爲受境既無量無邊常住不滅智亦如是函大蓋大經偈云我智力如是久修業所得慧光照無量壽命無數劫此是詮量報身如來智慧命也詮量應身者應身同緣緣長同長緣促同促紘紘自彼於我無爲經云數數現生數數現滅或復自說名字不同年紀大小此是詮量應佛同緣命也

說九

八

無生義云性自爾者即是法性空空即菩提
今生身命從過去貪取中生意既是法性空
當知今生身命亦即命從法性空中出法性
既空所生身命亦還法性空去故涅槃經云
如八大河及諸小河悉入大海如是一切人
中天上地及虛空壽命大河悉入如來壽命
海中又如阿耨達池出四大河如來亦爾出
一切命既從如出還如去六根亦如是從
如出還如去若信如上所說如來壽量佛親
校量功德譬如有人於無量億劫行五波羅
蜜不如以般若正智發一念信心比前功德
百千萬倍故法華經偈云是人於百千萬億
劫數中行此諸功德如上之所說有善男女
等聞我說壽命乃至一念信其福過於彼
問既立一心正報之身須有一心依報之土
身已具三土有幾種 答隨義區分相亦多
種華嚴具十土或一二三等開合不定台教
云佛國有四一捺淨國凡聖同居二有餘國

方便人住三果報國純法身菩薩居即因陀
羅網無障礙土四常寂光即妙覺所居又經
論通辯有五 釋云一法性土真如為體或
五法中以清淨法界為體真如與法界摠相
門中即不殊別相門中即有異真如徧一切
因果兼該通即廣清淨法界即狹唯果位故
二實報土力無畏等一切功德無漏五陰以
為體性攝相歸性以真如為體因修萬行果
起酬因真實果報之所招感名實報土於佛
自受用身中以四智為身所依十力四無所
畏功德以之為土三色相土攝境從心自利
後得智為體最極自在淨識為相第八無垢
名為淨識大圓鏡智後得智中之所變攝相
歸性亦以真如為體若約相別四塵為體四
他受用土攝境從心利他後得智為體攝相
歸性以真如為體若約相別四塵為體五變
化土菩薩變化土有漏者同前攝境從心本
識為體無漏者同前自利後得智為體佛亦

同此體約性真如為體相別四塵五塵為體然變土者若第八識中從種子變生四塵五塵現行者名因緣變佛唯無漏菩薩漏通有淨穢若六七識所變者名分別變佛唯無漏報化二土或通淨穢若第七識有漏位中但內緣第八識見分不能變土若無漏六七後得智中能變之者唯通影不可受用為不從種生故但可現淨穢之相教化眾生上諸身土言惣體則皆以一心法界如來藏性為體以法爾故約別體則如上所辯 問淨穢二土為當同體異見為當別體異見為當無體妄見為當有體妄見 答非同非異不有不無但隨自心因業所現安法師云淨穢二土四句分別一質不成淨穢虧盈異質不成一理齊平無質不成緣起萬形有質不成搜原即冥故楞伽經偈云不知唯心現是故分二見如實但知心分別即不生密嚴經偈云是心有二性如鏡含眾像亦如水現月譬者見

毛輪毛輪瓔珞珠此皆無所有但從病醫眼若斯而顯現瓶衣皆自識眾生亦復然虛妄計我人不知恒執取眾生及瓶等種種諸形相內外雖不同一切從心起依止賴耶識一切諸種子心如境界現是故說世間世間非作者業及微塵作但是阿賴耶變現似於境說九 清涼記云此上分別淨穢二土四句是一向遮過實則即異即同即有即無若互相形奪則一異而兩亡有無雙寂若圓融無礙則即一即多即無即有有是無有無是有無多即是一之多一是即多之一有無即事理無礙一多兼事事無礙由此重重故華嚴藏刹一塵中皆見法界又依正無二四句渾融一佛身即刹者佛體即是法性土故廢他從已佛體虛故土外無佛法性無二故二刹即佛身者刹體即是法性身故廢已從他刹體虛故佛外無法性無二故由性無二以性融相故身刹相即三俱者謂有身有土不壞相故

若無身上無可相即故四泯者謂佛即刹故非佛刹即佛故非刹以互奪故 問身上既惣唯一心法界之體如何是自他各受用身上之行相 答一體雖同不妨互徧同中有異自入於他異中有同他徧於自古德問云自受用身上一一無邊諸佛身上不相障礙行相如何答如水乳一處其體無別鵝王飲之但得其乳不得其水下見將謂水乳是一若飲已即知有異又如衆燈光同處一室自色不可分若論光體元來各別自受用身雖合一處元來各各有異皆自受用法樂則一一皆具八識故所以得互徧非同一體無異

故稱爲穢若見心性則名淨耳是以一法不動異見常生迷有作塵勞悟空成佛國非移妙喜匪變娑婆亦非神力所爲法性何曾遷變猶眩瞶之者同處各觀蠅髮毛輪所見差別如執外境界皆是妄心如經云例如今日觀山河皆是無始見病 問心外無法道外無心云何諸佛自稱出世得道廣說教門 答只爲衆生不了唯心妄生外境以不實故所以諸佛出世若有一法是實則諸佛終不出世所說方便教門不爲知者說但爲未知者破執除疑似形言教若執喪疑消則無道可得無法可說思益經云佛言我坐道場時唯得顛倒所起煩惱畢竟空性以無所得故得以無所知故知又思益梵天問文殊師利得何法故名爲得道文殊師利言若法不自生不彼生亦不衆緣生從本已來常無有生得是法故說名得道又問若法不生爲何所得答言若知法不生即名爲得是故佛說若

見諸有為法不生相即入正位又問云何名
為正位答言我及涅槃等不作二是名正位
夫正位者即自真心入此位中諸見自泯入
佛境界經云如來不應以色見不應以法見
不應以相見不應以好見不應以法性見大
集經云爾時眾中有一天子名曰勝意語不
可說菩薩言善男子若一切法不可說者眾
生云何而得言說不可說言善男子汝寧知
響有言說不勝意言善男子響者皆從因緣
而有善男子是響之因為定在內為定在外
天子言善男子如是因者不定在內不定在
外天子一切眾生強作二想而有所說諸法
說九
之性實不可說天子言善男子若不可說云
何如來宣說八萬四千法聚令諸聲聞受持
讀誦天子如來卅尊實無所說無所說者即
是如來天子汝知何等為如來耶將不謂色
受想行識是如來乎將不說佛是去來現在
有為無為陰界諸入三界所攝是因是果是

和合耶或想非想亦想非想非想非非想耶
不也善男子天子若如是等非如來者云何
可說若不可說如何而言如來卅尊演說八
萬四千法聚是故八萬四千法聚實不可說
聲聞受者亦不可說不可說者即是正義若
無說即是真實楞伽經云我唯說無始虛偽
妄想習氣種種諸惡三有之因不能覺知自
心現量而生妄想攀緣外性斯則但了自心
外境無性以不覺心量故妄取外緣若知心
即是道心即是法豈於心外有法可說耶所
以華嚴經頌云諸佛不說法佛於何有說但
隨其自心為說如是法廣百論云諸有行願
隨順世俗所見所聞強假施設勝義理中二
俱不許一切分別戲論絕故非諸如來有法
可說亦無有法少有所得問若爾精進則為
唐捐應棄如來甘露聖教答為欲方便除倒
見執施設二事俱無有過問既言一切所見
能見皆無所有云何無過答雖無真實所見

說九

十三

能見而諸愚夫顛倒為有除彼增上慢見隨順世間施設無過若能隨此聖教修行隨俗說為真佛弟子世俗愚夫隨自心變顛倒境相而起見心佛非其境於彼無用乃至謂佛世尊在昔因位為欲利樂一切有情發起無邊功用願行由此證得無分別慧因此慧力發起無量利樂有情作用無盡諸有情類用佛願行所得妙慧為增上緣自心變現能順世間最勝生道及順上緣又本願行亦非顛倒以能了知諸法實義於一切法無所執著能為無上妙果生因雖復發心起諸勝行求無上果利樂有情然是幻師起諸幻事都無所執故非顛倒又古德問眾生即佛心眾生眾生心佛自教化佛心眾生何故說言佛悲願力答即此真心是佛悲願謂同體大悲及自體無障礙願等即性起大用也又眾生者即是諸雜雜心識念念起滅故号眾生經云佛告比丘汝等日夜常生無量百千眾生若

能智照不起相續之念即是度眾生又了念即空無有起處即是度盡無量百千眾生不見有一眾生而得滅度者台教云無明為父貪愛為母六根為男六塵為女識為媒嫁出生無量煩惱為子孫故經云有念即生死無念即尼洹 問若如上說成佛度生不離一念諸佛何以發願更度他眾生 答雖發願度生皆令做此真修究竟同此指歸一念所以先發誓度盡一切眾生方成正覺則念盡心澄天真獨朗即成佛義也先佛已如是自度竟然後轉示他人即是真實之慈離此與悲皆成妄想如舍利弗問菴提遮女何不轉女身偈答言自男生我女徒生妄想悲則是不了自是非男錯認眾生之相却乃執生他女徒與彼我之情於一真內而妄立自他向同體中而強分愛見如古師云有二義門俱無可度一契空如性空寂滅故無可度二契不空同一法性法性平等故無可度故金剛

說九

十四

三昧經云若化衆生無生於化不生於化其化大焉又大虛藏菩薩所問經偈云猶如於幻師害多幻化衆實無有所害所度生亦然幻化及有情諸佛法亦爾若悟同一性無自性爲性所以先德云八地已上菩薩得無生忍恒河沙世界外有衆生求救菩薩都不起念衆生自然見菩薩到其前與其說法四事供養菩薩得如是智由是無心之心量故我說爲心量亦爲無量之量耳 問大涅槃經云解脫之法亦非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃如何是涅槃正義 答欲知涅槃正義即我真如心性故經偈云如無生性佛出興如無滅性佛涅槃言辭譬喻悉皆斷一切義成無與等是以非即三法非離三法不縱不橫不並不別豈可言一言三而指斯妙道乎清涼記釋云法身無所證般若爲能證解脫爲離障又佛身者即是法性有佛身義作二所依故有智慧義徧照法界

光明故有解脫義性離一切障故此三亦不相離今三俱不思議焉可縱俱不思議焉可橫俱不思議焉可並俱不思議焉可別意云即一而三即三而一非三非一雙照三一焉可作一三等思故肇論云菩提之道不可量度高而無上廣不可極淵而無下深不可測

說九

五

大包天地細入無間故謂之道又涅槃無名論云夫涅槃之爲道也寂寥虛曠不可以形名得微妙無相不可以有心知超群有以幽昇量太虛而永久隨之弗得其蹤迎之罔眺其首六趣不能攝其生力負無以化其體潢漭惚恍若存若往五目莫覩其容二聽不聞其響冥冥窈窈誰見誰曉彌綸靡所不在而獨曳於有無之表然則言之者失其真知之者反其愚有之者乖其性無之者傷其軀乃至何者本之有境則五陰永滅推之無鄉而幽靈不竭幽靈不竭則抱一湛然五陰永滅則萬累都捐萬累都捐故與道通同抱一湛

然故神而無功神而無功故至功常存與道
通同故沖而不改沖而不改不可為有至功
常存不可為無然則有無絕於內稱謂淪於
外視聽之所不泊四空之所昏昧恬焉而夷
泊焉而泰九流於是乎交歸衆聖於是乎冥
會斯乃希夷之境太玄之鄉而欲以有無題

榜標其方域而語其神道者不亦邈哉是以
心道孤標神無方所豈在有無之朕迹見聞
之影響乎所以般若波羅蜜經云文殊師利
如是應知彼一切法不起不滅名為如來又
梵王問經云第一義中佛不出世亦不涅槃
從本已來無起滅故般若燈論偈云不應捨
生死不應立涅槃生死及涅槃無二無分別
乃至如般若波羅蜜經云佛告極勇猛菩薩
言善男子色無縛無脫受想行識無縛無脫
若色至識無縛無脫是名般若波羅蜜又如
梵王所問經云佛言梵王我不得生死不得
涅槃何以故言生死者但是如來假施設故

而無一人於中流轉說涅槃者亦假施設而
無一人般涅槃者 問宗鏡唯心者何分始
末乎 答始末是述心之義約用行布門中
相雖歷然體常融即起信鈔 問云據其論
旨初是一心後亦一心初後何別 答初之
一心心當能起後之一心心當所歸雖前後

體同且為始終義異由是行布諸門歷然又
云但以本是一心離名絕相任其迷悟萬法
隨生生法本空但唯一體宗鏡亦爾為廣義
用前後不同然是一心之前後前後之一心
耳所以理事平等何者非初無以立後初等
於後非後無以成初後等於初又理從事顯
理等於事事因理成事等於理故云萬法雖
殊不能自異也况宗鏡中一尚不能一豈况
異乎所以起信論云一切諸法平等平等鈔
釋有二一謂真性於一切法中平等如像中
鏡二即諸法本空故平等如鏡中鏡

十六末

宗鏡錄卷第八十九

說九

焦即消反痾鳥何反癘力制反達隱也燎照力
 也傷火痾諸市謚也靜取許救反眩消胡
 也亂腎於計反倣甫罔反扞侯榛側譏梗
 也杏

宗鏡錄卷第九十

說十

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫如上所說涅槃非有故經云設有一法過
 涅槃者我亦說如幻如夢即後學之人徒勞
 景慕 答斯言破著非壞法性如觀和尚云
 難一切法如幻者妄法緣生可許如幻涅槃

真實又不從緣如何同幻故牒釋有二意一
 明雖真而亦從緣雖非緣生而是緣顯亦空
 無性二明涅槃非幻為破著涅槃心云如幻
 耳是則破心中涅槃亦顯涅槃體即真而成
 妙有故知四種涅槃初後俱有所以唯識論
 云一本來自性清淨涅槃謂一切法相真如

理雖有客塵而本性淨具無數量微妙功德
 無生無滅湛若虛空一切有情平等共有與
 一切法不一不異離一切相一切分別尋思
 路絕名言道斷唯真聖者自內所證其性本
 寂故名涅槃二有餘依涅槃謂即真如出煩
 惱障雖有微苦所依未滅而障永寂故名涅
 槃三無餘依涅槃謂即真如出生死苦煩惱
 既盡餘依亦滅衆苦永寂故名涅槃四無住
 處涅槃謂即真如出所知障大悲般若常所
 輔翼由斯不住生死涅槃利樂有情窮未來
 際用而常寂故名涅槃 問夫言法身者心
 為法家之身身是積聚義積集含藏一切萬
 法故名為心即何用更立般若及解脫二法
 答法身即是人人須有靈智故名般若若得
 般若照則顯現法身故經云隱名如來藏顯
 名為法身又若得般若則一切處無著不為
 境縛即是解脫若顯法身得解脫功全由般
 若非唯此二法一切萬行皆由般若成立故