

入宗鏡故云佛者覺也如睡夢覺如蓮華開

宗鏡錄卷第五十六

回六

噯反烏敢漫反莫半溟反莫經整呼各反谷反谷珂反苦何
芬反撫文峻反私閏反反瞰反苦監也反免反呼貫

宗鏡錄卷第五十七

回七

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

大楞伽經所明三種識謂真識現識及分別
事識此中三識於八識中如何分別

答真謂本覺現謂第八餘七俱名分別事識
雖第七識不緣外塵緣第八故名分別事真

謂本覺者即八識之性經中有明九識於八
識外立九識名即是真識若約性收亦不離
八識以性徧一切處故 問但說賴耶等八
識俗諦已顯云何說十一種識又究竟指歸
唯一真實性復云何說廣略等諸識 答因
相顯生非無所以攝末歸本自有端由攝大

乘論云若不定明一切法唯有識真實性則
不得顯現若不具說十一識說俗諦不盡若
止說前五識唯得俗諦根本不得俗諦若別
義若說俗諦不徧真識則不明了真不明了
則遺俗不盡是故具說十一識通攝俗諦是
以了俗無性即達真空真空雖空而不壞相
俗有雖有恒常體虛是知隨緣非有之真諦
恒不異事而顯現寂滅非無之俗諦恒不異
真而成立上來所引二識三識八識九識十
一識等不出一心宗所以楞伽經云一切諸
度門佛心為第一又云佛語心為宗無門為
法門所言宗者謂心實處約其真心之性隨
其義開體用二門即同起信立心真如門心
生滅門真如是體生滅是用然諸識不出體
用二心一體心是寂滅心即九識體二用心
是生滅心即前八識用體用隱顯說為二心
以用即體故生滅即不生滅以體即用故不
生滅即生滅以生滅無性用而不多以寂滅

隨緣體而非一非多非一體用常冥而一而
多體用恒現識性是體識相是用體用互成
皆歸宗鏡唯識疏鈔云識性識相無不歸心
心王心所皆名唯識者謂圓成實性是識性
依他起性是識相皆不離心也或可諸無為
法名識性得等分位色等所變是識相皆不

離心也識之相應名心所識之自性名心王
心王最勝稱之為主攝所從心名歸心攝得
等分位兼色等所變歸於見分等名泯相性
相不相離總名唯識也 問境不離識識不
離境者何抵云唯識不名唯境 答雖互相
生境從識變然古釋境由心分別方生由心
回七

生故名唯識識不由境分別生不由境故不
可名唯境問心是境家增上緣境假心生名
唯識境是心家所緣緣心假境生應名唯境
答離心執境是虛妄為遮妄心名唯識悟心
無我出沉淪不約二緣名唯境又有境無境
皆是自心其心悉生一若緣有境生心者即

是自識相分一切實境不離能緣之心於自
識外實無其境二若緣無境生心者如獨生
散意緣過去未來空華兔角一切無法時心
亦起故如百法鈔云舊云緣無不生慮不正
問何以不正答如緣空華兔角一切無法時
心亦起故何以言緣無不生慮耶故知有獨

影境內心相分此相分望見分亦成所緣緣
義若無內心相分其心即不生唐三藏云境
非真慮起證知唯有識雖徧計所執相雖即
非真而不無內心相分能牽生心故由此四
句分別一無影有質其心不生二有影無質
其心得生三影質俱有心生可知四影質俱

無心亦得起即根本智證真如是唯識論云
有境牽生心若真理為境能牽生智心若俗
諦為境能牽生識必則未有無心境曾無無
境心 問八識之中約因住初地已去幾識
成無漏 答古德釋云唯六七二識成無漏
六即第六識初地門中二十二心所成妙觀
四七
三

察智七即第七識二十二心所成平等性智此二智品相應俱離障染故名無漏若五八等識定是有漏問云何第六得成無漏耶答謂初地入無漏心時斷分別二障種現習氣故無漏問第六能斷惑斷惑成無漏第七不能斷惑何故亦成無漏答謂第七識是第六所依根第六是能依識能依識既成無漏第七所依亦成無漏謂第六入生法二空觀時第七識中俱生我法二執現行伏令不起故第七成無漏問何故第八是有漏耶答第八是摠報主持種受熏若因中便成無漏即一切有漏雜染種子皆散失故即便成佛何用更二劫修行耶問前五既非是摠報主何故不成無漏答前五根是第八親相分能變第八既是有漏所變五根亦有漏五根是所依尚有漏能依五識亦成有漏也如上依經論分別諸識開合不同皆依體用約體則無差而差以全用之體不礙用故約用則差而無

差以全體之用不失體故如舉海成波不失海舉波成海不礙波非有非無方窮識性不一不異可究心原如古德云約諸識門雖一多不定皆是體用緣起本末相收本者九識末者五識從本向末寂而常用從末向本用而常寂寂而常用故靜而不結用而常寂故動而不亂靜而不結故真如是緣起動而不亂故緣起是真如真如是緣起故無涅槃不生即八九為六七緣起是真如故無生死不涅槃即六七為八九無生死不涅槃故法界皆生死無涅槃不生即法界皆涅槃法界皆涅槃故生死非雜亂法界皆生死故涅槃非寂靜生死非雜亂眾生即是佛涅槃非寂靜佛即是眾生是以法界違故說涅槃是生死即理隨情用法界順故說生死是涅槃即情隨理用如此明時說情非理外理非情外情非理外故所以即實說六七為八九實者體也理非情外故所以即假說八九為六

七假者用也。以假實無礙，故人法俱空。以體用無礙，故空無可空。人法俱空，故說絕待空。無可空，故言妙用如斯。說者亦是排情之言。論其至實者，不可以名相得。至極者，不可以二諦辯。不可以名相得，故非言像能詮。不可以二諦辯，故非有無能說。故云至理無言。賢

聖默然言語道斷，心行處滅。正可以神會，不可以心求。問覺海澄源，一心湛寂。云何最初起諸識浪？答雖云識浪起處無從無始，無生能窮識性，只謂不覺。忽尔念生，猶若澄瀾欬然風起，不出不入。洶涌之洪浪滔天，非內非外，顛倒之狂心徧境。起信論云：以不知

真法一故，心不相應。忽然念動，名爲無明。此是現根本無明最極微細，未有能所。王數差別故云不相應。非同心心王心所相應也。唯此無明爲染法之原，最極微細，更無染法能爲此本。故云忽然念起也。無明之前無別有法爲始集之本。故云無始。則是忽然義非約時

節以說忽然而起無初故也。又釋摩訶衍論云：不如實知真如法一故，不覺心起者即是顯示根本不覺之起因緣。根本不覺何因緣故得起而有因，不如故得起而有何等法中而不如耶？謂三法中而不如，故言不如者當有何義？謂違逆義。故云何三法一者實知一

四七

五

法二者真如一法三者一心一法。是名爲三。實知法者謂一切覺，即能達智。真如法者謂平等理，即所達境。一心法者謂一法界，即所依體。於此三法皆違逆，故無明元起。是故說言：謂不如實知真如法一故，不覺心起。彼三種法皆守一中，終不離。故通名一。又論云：以

無明熏力不覺心動，最初成其業識。因此業識復生轉識等論釋云：最初不覺稱爲第一業相。能見所見，無有差別。心心王念法不可分。析唯有精動隱流之義。故名爲業。如是動流只由不覺第二轉相以業相念爲所依。故轉作能緣流成了相。第三現相以了別轉爲所

依戲論境界具足現前所緣相分圓滿安布
依此見分現彼相分又動相者動爲業識理
極微細謂本覺心因無明風舉體微動微動
之相未能外緣即不覺故謂從本覺有不覺
生即爲業相喻如海微波從靜微動而未從
此轉移本處轉相者假無明力資助業相轉
成能緣有能見用向外面起即名轉相雖有
轉相而未能現五塵所緣境相喻如海波浪
假於風力兼資微動從此擊波轉移而起現
相者從轉相而成現相方有色塵山河大地
器世間等仁王般若經云亦時世尊告波斯
匿王汝先問云復以何相而住觀察菩薩摩
訶薩應如是觀以幻化身而見幻化正住平
等無有彼我如是觀察化利衆生然諸有情
於久遠劫初刹那識異於木石生得染淨各
自能爲無量無數染淨識本從初刹那不可
說劫乃至金剛終一刹那有不可說不可說
識生諸有情色心二法色名色蘊心名四蘊

皆積聚性隱覆真實古釋云初刹那識異於
木石者有說初識隨於何趣續生位中最初
刹那第八識也識有緣慮異於木石有說初
識如楞伽經云諸識有三種相謂轉相業相
真相言真相者本覺真心不藉妄緣名自真
相業相者根本無明起靜令動動爲業識極
微細故轉相者是能見相依前業相轉成能
緣雖有能緣而未能顯所緣境故現相者即
境界相依前轉相能現境故又云頓分別知
自心現身及身安立受用境界如次即是根
身外器色等五境以一切時任運現故此是
三細即本識故最初業識即爲初依生起門
爲次第故又遠劫來時無初始過未無體熏
習唯心妄念爲初違真起故又從靜起動名
之爲業從內趣外名之爲轉真如之性不可
增減名爲真相亦名真識此真識即業轉現
等三性即神解性不同虛空通名識亦名自
相不藉他成故亦名智相覺照性故所以云

本覺真心不籍妄緣以真心之體即是本覺非動轉相是覺性故又釋云初刹那識異於木石者謂一念識有覺受故異於木石即顯前念中有末心所見赤白二穢即同外器木石種類此識生時攬彼為身故異木石問遠劫無始何名初識耶答過去未來無體刹那

熏習唯屬現在現在正起妄念之時妄念違真名為初識非是過去有識創起名為初識也故知橫該一切處豎通無量時皆是即今現在一心更無別理所以法華經云我觀久遠猶若今日則三世情消契無時之正軌一真道現證唯識之圓宗 問經明初刹那識

異於木石生得染淨各自能為無量無數染淨識本從初刹那不可說劫乃至金剛經一刹那有不可說不可說識生諸有情色心二法者則有染有淨有生有滅此識約生滅門中有幾種生滅 答真門順性妙合無生世相隨緣似分起盡楞伽經云大慧菩薩摩訶

薩白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛告大慧識有二種生住滅非思量所知謂流注生住滅相生住滅古釋云言流注者唯目第八三相微隱種現不斷名為流注由無明緣初起業識故說為生相續長劫故名為住到金剛定等覺一念斷本無明名流注滅相生滅

住者謂餘七識心境塵顯故名為相雖七緣八望六為細具有四惑亦云塵故依彼現識自種諸境緣合生七說為相生長劫熏習名為相住從未向本漸伏及斷至七地滿名為相滅依前生滅立迷悟依依後生滅立染淨依後短前長事分二別即是流注生住滅相

生住滅是以海水得風變作波濤之相心水遇境密成流注之生前波引後波鼓滄溟而不絕新念續舊念騰心海以常與從此泊亂澄源昏沉覺海是知因真起妄不覺無明之動搖如從水成波全是外風之鼓擊內外和合因緣發萌遂成能見之心便現所觀之境

因照而俄生智鑒因智而分別妍媸從此取捨情分愛憎心變於五塵境執著堅牢向六情根相續不斷因茲愛河浪底沉溺無憂欲火燄中焚燒罔懼甘心受黑城之極苦不覺不知沒命貪夢宅之浮榮難怪難悟若能了最初一念起滅何從頓入無生復本真覺則

塵塵寂滅六趣之籠檻難羈念念虛玄九結之網羅休絆猶如巨海風息不起微漣察動相之本空見緣生之無體則窮源濕性湛介清冷萬像森羅煥然明白所以賢劫定意經云了一切空是曰一心 問宗鏡搜玄云何說識 答只爲識性幽玄難窮本末唯佛能

四七

八

了下位莫知以無跡無形爲萬有之本唯深唯妙作衆聖之原如菩薩處胎經五道尋識品云尔時世尊將欲示現識所趣向道識俗識有爲識無爲識有漏識無漏識華識果識報識無報識天識龍識鬼神阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人識上至二十八天

識下至無救地獄識尔時世尊即於胎中現勾鎖骸骨徧滿三千大千世界佛告阿祈陀能別此骸骨識耶對曰不別何以故未得通徹行力未至佛告彌勒菩薩汝此天中未得神通耶彌勒白佛言有成就者有不成就者佛告彌勒汝觀勾鎖骸骨令一切衆知識所趣分別決了令無疑滯尔時彌勒菩薩即從座起手執金剛七寶神杖攬勾鎖骸骨聽彼骨聲即白佛言此人命終曠志結多識墮龍中次復攬骨此人前身十跡行具得生天上次復攬骨此人前身破戒犯律生地獄中如是攬骨有漏無漏有爲無爲從二十八天下

至無救地獄知識所趣善惡果報白累行報有一全身舍利無有缺減尔時彌勒以杖攬之推尋此識了不知處如是三攬前白佛言此人神識了不可知將非如來入涅槃耶佛告彌勒汝紹佛位於當來世當得作佛成無上道何以攬舍利而不知識處耶彌勒白佛

四七

九

言佛不思議不可限量非我等境界所能等
量今有狐疑唯願世尊當解說之五道神識
盡能得知彼善惡所趣不敢有疑於如來所
今此舍利無有缺減願說此識令我等知佛
告彌勒過去未來現在諸佛舍利流在非汝
等境界所能分別何以故此舍利即是吾舍

利何能尋究如來神識今當與汝分別如來
上中下識至薩芸然各各不同初住菩薩未
立根德力雖得神通二住菩薩以天眼觀知
識所趣退不退地亦復觀見欲界色界無色
界者或復觀見生東方無數恒河沙佛刹供
養諸佛奉律無礙亦復知彼受記劫數一劫
二劫乃至百千億劫或有菩薩於三住地觀
見舍利知識所趣於有餘涅槃無餘涅槃然
復不見四住所行識所趣向四住菩薩見一
見二三住識法然復不見五住舍利識法所
趣乃至唯佛知佛神識所念又偈六識神無
形法五大以為家分別善惡行去就別真偽

識示善道處未到安隱道識為第六王餘大
最不如 問心識二名有何勝劣 答心是
如來藏心真如之性識是心之所生無有一
法不從真心性起故首楞嚴經云諸法所生
唯心所現心是本即勝識是依即劣如圓覺
疏二生法本無一切唯識識如幻夢但是一

心問設使識無其體云何得是心乎答以識
本是心所成故故識無體則是一心何異境
從識生攝境歸識若通而論之則本是一心
心變為識識變諸境由是攝境歸識攝識歸
心也問前已廣明識相如何是智 答分別
是識無分別是智如大寶積經云佛言所言
識者謂能分別眼所知色耳所知聲鼻所知
香舌所知味身所知觸意所知法是名為識
所言智者於內寂靜不行於外唯依於智不
於一法而生分別及種種分別是名為智又
舍利弗從境界生是名為識從作意生是名
為識從分別生是名為識無取無執無有所

四七

十

緣無所了別無有分別是名為智又舍利弗所言識者住有為法何以故無為法中識不能行若能了達無為之法是名為智又月燈三昧經偈云不寂者是想寂滅者是智若知想自性便離於諸想若有想可遣是則遠有想彼行想戲論是不離想若人作是心是想誰所起是想誰能證誰能滅是想起想之法者諸佛莫能得即於此處有無我離取著若其心不生何由得起想若心得解脫彼則無由起若證於解脫心則不思議心不思議故成就不思議我本作是念安住心地已棄捨一切心願成不思議白淨法果報觀見於無為一念能了知一切衆生念衆生即是心即即是如來諸佛不思議顯了於此心 問心王妙義八識真原顯正理以圓明據聖教為定量理事齊舉已斷纖疑心所之門如何開演答此申第二心所有法此心所六位都有五十一法徧行有五別境有五善有十一

根本煩惱有六隨煩惱有二十不定有四徧行者徧四一切四一切者二性一切者即三性一善二不善三無記性等二地一切者即九地一欲界五趣地色界四禪四地無色界四空四地三時一切者時即同一剎那時也此作意等五心所皆同時起故名時一切四俱一切者俱即徧諸心等與八識俱意云此作意等五徧行與八識心王俱起時必有同時相應五數又如八識俱起時皆有徧行五數故名俱一切即四一切是所行所徧觸等五數是能行能徧徧者是圓義行者是遊履義緣境義但取見分能緣四一切不取內二分內二分但互相緣即不能外緣一切又若別境欲等五數有行非徧行是能緣徧是所緣即所樂等四境以四境不能令能緣欲等所徧緣故名有行非徧應以四句分別一是行非徧即別境二是徧非行即真如三俱句即徧行四俱非即色等顯揚論云心所有法

四七

十一

者謂若法從阿賴耶種子所生依心所起與心俱轉相應彼復云何謂徧行有五一作意者謂能警心爲性於所緣境引心爲業問作意爲四種位能警心爲在現行能警心答在種位能警心以作意自性明利雖在種位若有境至而能警心心所種令生起現舉喻如多人同一室宿外邊有賊來時衆中有一人爲性少睡便能警覺餘人此人雖自身未起而能警覺餘人今起亦如內心相分雖與見分同起法亦有能牽心功能今作意亦亦其作意種子既警彼諸心心所種生現行已作意現行又能引心現行令趣前境即此作意有二功能一心未起時能警令起二若起已能引令趣境初是體性後是業用二觸謂根境識三事和合分別爲體受依爲業又即三和是因觸是其果令心心所觸境爲性受想思等所依爲業觸若小生時餘受一心所亦不能生和合一切心及心所令同觸前境是

觸自性也即諸心所緣境時皆是觸功能自性也即此觸似彼三和與受等爲所依是觸之業用也三受領納爲體愛緣爲業四想謂名句文身熏習爲緣取相爲體發言議爲業又想能安立自境分劑若心起時無此想者應不能取境分劑相於境取像爲性施設種四七種名言爲業種種名言皆由於想是想功能五思謂念心造作一切善惡惣別報爲思體於善品等役心爲業觸等五法心起必有故是徧行餘非徧行別境有五欲等不徧心故以四境別名爲別境也一欲謂於所樂境希望爲體勤依爲業又於一切事欲觀察者有希望故若不欲觀隨因境勢任運緣者即全無欲由斯理趣欲非徧行二勝解謂於決定境如其所應印解爲體不可引轉爲業又謂邪正等教理證力於所取境審決印持由此異緣不能引轉故猶預境勝解全無非審決心亦無勝解非徧行攝三念謂於慣習境令

心明記不忘為體等持所依為業又於曾未受體類境中令不起念設曾所受不能明記念亦不生故念必非徧行所攝念與定為所依為業用能生正定故言定依為業四定亦云等持謂於所觀境專注一緣為體令心不散智依為業又由定令心專注不散依斯便有決擇智生若不繫心專注境位便無定起故非徧行五慧謂於所觀境簡擇為體斷疑為業又於非觀境愚昧心中無簡擇故非徧行攝此別境五隨位有無所緣能緣非定俱故善有十一一信謂於有體有德有能心淨為體斷不信障能得菩提資糧圓滿為業又

四七

十三

識論云信以心淨為性此性澄清能淨心等以心勝故立心淨名如水清珠能清濁水釋云唯信是能淨餘善等皆所淨故以心王為主但言心淨不言心所水喻心等清珠喻信體以投珠故濁水便清以有信故其心遂淨二惑謂依自增上及法增上羞恥過惡為體

斷無慙障為業三愧謂依世增上羞恥過惡為體斷無愧障為業四無貪謂於有有具厭離無執不藏不受無著為體能斷貪障為業五無瞋謂於諸有情心無損害慈愍為體能斷瞋障為業六無癡謂正了真實為體能斷癡障為業七精進謂心勇無憊不自輕賤為體斷懈怠障為業八輕安謂遠離塵重身心調暢為體斷塵重障為業九不放逸謂捨攝無貪瞋癡精進為體斷放逸障為業十捨謂捨攝無貪瞋癡為體依此捨故得心平等得心正直心無發動斷發動障為業十一不害謂由不惱害諸有情故悲哀惻愴愍物為體能斷害障為業根本煩惱有六一貪謂於五取蘊愛樂覆藏保著為體損害自他能趣惡道為業二瞋謂於有情欲興損害為體能障無瞋為業三慢謂以他劣已計我為勝令心高舉為體能障無慢為業四無明謂不正了真實為體能障正了為業五邪見謂五見為

體一薩迦邪見謂於五取蘊計我我所染汗
慧為體能障無我無顛倒解為業二邊執見
謂於五取蘊執計斷常染汗慧為體能障無
常無顛倒解為業三邪見謂謗因果染汗慧
為體唯分別起能障正見為業四見取謂於
前三見及見所依蘊計最勝上及與第一染
汗慧為體唯分別起能障苦及不淨無顛倒
解為業五戒禁取謂於前諸見及見所依蘊
計為清淨解脫出離染汗慧為體唯分別起
能障如前無顛倒解為業釋云薩迦邪見者
此翻身見也見取者論又云一切闍諍所依
為業此於諸見及所依蘊執為最勝能得涅
槃清淨法是見取由此各各互執為勝諸見
等故一切外道闍諍因斯而起戒禁取者又
云無利勤苦所依為業謂依諸見所受戒說
此戒為勝及能得涅槃由此戒故一切外道
受持拔髮等無利勤苦六疑謂於諸諦猶預
不決為體唯分別起能障無疑為業 問此

四七

十四

十煩惱何識相應 答第八藏識全無第七
末那有四第六意識具十前五識唯三古釋
云五識但三以無分別故無慢等慢等必由
有隨念計度分別生故又由慢於稱量門起
劣勝負故疑猶豫簡擇門起見推求門起故
五識無此等行相故七識具我癡等四煩惱
猶具審決故疑無容起由愛著我瞋不得生
無一心王中有二慧故餘見不生隨煩惱有
二十釋論云唯是煩惱分位差別等流性故
名隨煩惱此二十種類別有三謂分等十各
別起故名小隨煩惱無慙等二徧不善故名
中隨煩惱掉舉等八徧染心故名大隨煩惱
一分謂於現在違緣令心憤發為體能障無
瞋為業二恨謂於過去違緣結怨不捨為體
能障無瞋為業三覆謂於過犯若他諫誨若
不諫誨秘所作惡為體能障發露悔過為業
四惱謂於過犯若他諫誨便發麤言心暴不
忍為體能障善友為業五嫉謂於他所有功

十五末

德名譽心妬不悅為體能障仁慈為業六慳
謂積聚悖著為體障無貪為業七誑謂惑亂

於他現不實事心詭為體能障愛敬為業八
諂為欺彼故詐現恭順心曲為體能障愛敬
為業九憍謂恃世間興盛等心恃高舉無所
忌憚為體能障厭離為業十害謂逼惱有情

無悲無慈無哀無憐無惻為體能障不害為
業十一無慙謂不恥過惡為體能障慙為業
十二無愧謂於世增上不恥過惡為體能障
愧為業十三惰沉謂令心惰重為體能障毗
鉢舍那為業十四掉舉謂依不正尋求心不
寂靜為體能障奢摩他為業十五不信謂於

有體有德有能心不淨信為體障信為業十
六懈怠謂心不勉勵為體能障發起正勤為
業十七放逸謂摠貪瞋癡懈怠為體障不放
逸為業十八失念謂染汙不記為體障不妄
念為業十九散亂謂於所修善心不喜樂為
依止故馳散外緣為體能障等持為業二十

不正知謂於三業不正了住染汙慧為體能
障正知為業

宗鏡錄卷第五十七

回七

淘許拱反水滔土刀妍五堅媼赤之檻胡
羈居宜骸戶甘反攪古考反憤房吻詭過委

宗鏡錄卷第五十八

回八

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫不定有四悔眠尋伺於善染等皆不定故
非如觸等定徧心故非如欲等定徧地故立
不定名一惡作謂於已作未作善不善事若
染不染悵快追變為體能障奢摩他為業又

陳吉

識論稱悔此即於果假立因名先惡所作業
後方追悔故二睡眠謂略攝於心不自在轉
為體能障毗鉢舍那為業三尋謂或時由思
於法造作或時由慧於法推求散行外境令
心鹿轉為體障心內淨為業四伺謂從阿賴
耶識種子所生依心所造與心俱轉相應於