

餘道出家云何彼名無退墮法以不生長退
墮業故違彼生長業與果故強盛善根鎮彼
身故加行意樂俱清淨故諸有決定墮惡趣
業尚不起忍況得預流故有頌言

愚作罪小亦墮惡 智為罪大亦脫苦
如團鐵小亦沉水 為鉢鐵大亦能浮

十四末

經說預流作苦邊際依何義立苦邊際名依
齊此生後更無苦是令後苦不相續義或苦
邊際所謂涅槃如何涅槃可是所作除彼得
障故說作言如言作空謂毀臺觀餘位亦有
極七返生然非決定是故不說

說一切有部俱舍論卷第二十三 滿三

循身上音 楔音 謬音 踐音 迹音 麟角上音
薩埵下音 剗反楚壯 植反常力 刈反魚吠 畦稻上音
鈍利反徒 慣習上音 披閱下音 浣洿懸二件

阿毗達磨俱舍論卷第二十四

滿四

分別賢聖品第六之三

尊者世親造 三藏法師玄奘奉 詔譯

已辯任果未斷修惑名為預流生極七返今
次應辯斷位眾聖且應建立一來向果頌曰
斷欲三四品 三二生家家 斷至五二向
斷六一來果

論曰即預流者進斷修惑若三緣具轉名家
家一由斷惑斷欲修斷三四品故二由成根
得能治彼無漏根故三由受生更受欲有三
二生故頌中但說初後緣者預流果後說進
斷惑成能治彼諸無漏根義准已成故不具

說然後應說三二生者以有增進於所受生
或少或無或過此故何緣此無斷五品者以
斷第五必斷第六非一品惑能障得果猶如
一間未越界故應知惣有二種家家一天家
家謂欲天趣生三二家而證圓寂或一天處
或二或三二人家家謂於人趣生三二家而

證圓寂或一洲處或二或三即預流者進斷
欲界一品修惑乃至五品應知轉名一來果
向若斷第六成一來果彼往天上一來人間
而般涅槃名一來果過此以後更無生故此
或名曰薄貪瞋癡唯餘下品貪瞋癡故已辯
一來向果差別次應建立不還向果頌曰

斷七或八品 一生各一間 此即第三向
斷九不還果

論曰即一來者進斷餘惑若三緣具轉各一
間一由斷惑斷欲修斷七八品故二由成根
得能治彼無漏根故三由受生更受欲有餘
一生故頌中但說初後二緣不說成根義如
前釋如何一品惑障得不還果由彼若斷便
越界故前說三時業極為障應知煩惱亦與
業同越彼等流異熟地故間謂間隔彼餘一
生為間隔故不證圓寂或餘一品欲修所斷
或為間隔故不得不還果有一間者說名一
間即斷修惑七八品者應知亦名不還果向

先斷三四七八品惑入見諦者後得果時乃
至未修後勝果道仍不名曰家家一間未成
治彼無漏根故若斷第九成不還果必不還
來生欲界故此或名曰五下結斷雖必先斷
或二或三然於此時摠集斷故依不還位諸
契經中以種種門建立差別今次應辯彼差

蒲四

二

別相頌曰

此中生有行 無行般涅槃 上流若雜修

能往色究竟 超半超遍歿 餘能往有頂

行無色有四 住此般涅槃

論曰此不還者摠說有七且行色界差別有

五一中般涅槃二生般涅槃三有行般涅槃

四無行般涅槃五者上流此於中間般涅槃

故說此名曰中般涅槃如是應知此於生已

此由有行此由無行般涅槃故名生般等此

上流故名為上流言中般者謂往色界住中

有位使般涅槃言生般者謂往色界生已不

久便般涅槃以具勤修速進道故此中所說

般涅槃者謂有餘依有餘師說亦無餘依此不應理彼於捨壽無自在故有行般者謂往色界生已長時加行不息由多功用方般涅槃此唯有勤修無速進道故無行般者謂往色界生已經久加行懈怠不多功用便般涅槃以關勤修速進道故有說此二有差別者

由緣有為無為聖道如其次第得涅槃故此說非理太過失故然契經中先說無行後說有行般涅槃者如是次第與理相應有速進道無速進道無行有行而成辦故不由功用得由功用得故生般涅槃得最速進最上品道隨眠最劣故生不久便般涅槃言上流者

滿四

三

是上行義以流與行其義一故謂欲界歿往色界生未即於中能證圓寂要轉生上方般涅槃即此上流差別有二由因及果有差別故因差別者此於靜慮由有雜修無雜修故果差別者色究竟天及有頂天為極處故謂若於靜慮有雜修者能往色究竟方般涅槃

即此復有三種差別全超半超遍歿異故言全超者謂在欲界於四靜慮已具雜修遇緣退失上三靜慮以初靜慮愛味為緣命終上生梵眾天處由於先世慣習勢力復能雜修第四靜慮從彼處歿生色究竟最初處歿生最後天頓越中間是全超義言半超者從彼漸次生下淨居乃至中間能越一處生色究竟超非全故名為半超聖必不生大梵天處僻見處故一導師故言遍歿者從彼漸次於一切處皆遍受生最後方能生色究竟一切處死故名遍歿無不還者於已生處受第二生由彼於生容求勝進非等劣故即由此故不還義滿必不還生曾生處故尚不生本處況有生於下應知此謂二上流中由有雜修靜慮因故往色究竟般涅槃者餘於靜慮無雜修者能往有頂方般涅槃謂彼先無雜修靜慮由於諸定愛味為緣此歿遍生色界諸處唯不能往五淨居天色界命終於三無色

次第生已復生有頂方般涅槃二上流中前是觀行後是止行樂慧樂定有差別故二上流者於下地中得般涅槃見不違理而言此往色究竟天及有頂天為極處者由此遇彼無行處故如預流者極七返生此五名為行色界者行無色者差別有四謂在欲界離色界貪從此命終生於無色此中差別唯有四種由生般涅槃有差別故此并前五成六不還復有不行色無色界即住於此能般涅槃名現般涅槃并前六為七於行色界五不還中復有異門顯其差別頌曰

滿四

行色界有九 謂三各分三 業惑根有殊 故成三九別

論曰即行色界五種不還摠立為三各分三種故成九種何等為三中生上流有差別故云何三種各分為三且中般涅槃分為三種速非速經久得般涅槃由三火星喻所顯故生般涅槃亦分三種生有行等般涅槃故此

皆生已得般涅槃是故並應名為生般於上流中亦分三種超半超等有差別故然諸三種一切皆由速非速經久得般涅槃故更互相望無雜亂失如是三種九種不還由業惑根有差別故有速非速經久不同且摠成三由造增長順起生後業差別故如其次第下

中上品煩惱現行有差別故及上中下根差別故此三一一如其所應亦業惑根有差別故各有三別故成九種謂初二三由惑根別各成三種非由業異後三亦由順後受業有差別故分成三種故說如是行色不還業惑根殊成三九別若尔何故諸契經中佛唯說有七善士趣頌曰

立七善士趣

由上流無別

善惡行不別

有往無還故

論曰中生各三上流為一經依此立七善士趣有上流法故名上流由此義同且立為一何獨依此立善士趣不依所餘有學聖者趣

滿四

五

是行義所餘有學皆行善業無差別故唯此七種皆行善業不行惡業餘則不然又唯七種行往上界不復還來餘則不尔故獨依此立善士趣若尔何故契經中言云何善士謂若成就有學正見乃至廣說諸餘有學若然異門亦可說為有善士性以諸有學於五種惡皆獲得畢竟不作律儀故不善煩惱多已斷故立善士趣不就異門約唯行善不行惡故唯託勝因往上界故諸在聖位曾經生者亦有此等差別相耶不尔云何頌曰
經欲界生聖 不往餘界生 此及往上生 無練根并退

論曰若在聖位經欲界生必不往生色無色界由彼證得不還果已定於現身般涅槃故若於色界經生聖者容有上生無色界義如行色界極有頂者然天帝釋作如是言曾聞有天名色究竟我後退落當生於彼毗婆沙師作如是釋彼由不了對法相故為令喜故

佛亦不遮即此已經欲界生者及已從此往上界生諸聖必無練根并退何緣不許經欲界生及上生聖者有練根并退以必無故何緣必無經生習根極成熟故及得殊勝所依止故何緣有學未離欲貪無中有中般涅槃者以彼聖道未淳熟故未易能令現在前故所有隨眠非極劣故毗婆沙者作如是釋諸欲界法極難越故彼尚有餘多所作故謂應進斷不善無記二煩惱故及應進得若二若三沙門果故并應摠越三界法故住中有位無如是能說上流雜修靜慮為因能往色究竟天先應雜修何等靜慮由何等位知雜修成復為何緣雜修靜慮頌曰
先雜修第四 成由一念雜 為受生現樂 及遮煩惱退

論曰諸欲雜修四靜慮者必先雜修第四靜慮以彼等持最堪能故諸樂行中彼最勝故如是雜修諸靜慮者是阿羅漢或是不還彼

滿四

六

必先入第四靜慮多念無漏相續現前從此引生多念有漏後復多念無漏現前如是旋還後後漸減乃至最後二念無漏次引二念有漏現前無間復生二念無漏名雜修定加行成滿次後唯從一念無漏引起一念有漏現前無間復生一念無漏如有漏中間剎

那前後剎那無漏雜故名雜修定根本圓成前二剎那似無間道第三剎那似解脫道如是雜修第四定已乘此勢力隨其所應亦能雜修下三靜慮先於欲界人趣三洲如是雜修諸靜慮已後若退失生色界中亦能如前雜修靜慮雜修靜慮為三種緣一為受生二為現樂三為遮止起煩惱退謂不還中諸利根者為現法樂及生淨居諸鈍根者亦為遮退彼畏退故如是雜修令味相應等持遠故諸阿羅漢若利根者為現法樂若鈍根者亦為遮防起煩惱退雜修靜慮為生淨居何緣淨居處唯有五頌曰

由雜修五品 生有五淨居

論曰由雜熏修第四靜慮有五品故淨居唯五何謂五品謂下中上上勝上極品差別故此中初品三心現前便得成滿謂初無漏次起有漏復起無漏第二品六第三品九第四品十二第五品十五如是五品雜修靜慮如

滿四

七

其次第感五淨居應知此中無漏勢力熏修有漏令感淨居有餘師言由信等五次第增上感五淨居經說不還有名身證依何勝德立身證名頌曰

得滅定不還 轉名為身證

論曰有滅定得名得滅定即不還者若於身中有滅定得轉名身證謂不還者由身證得似涅槃法故名身證如何說彼但名身證以心無故依身生故理實應言彼從滅定起得先未得有識身寂靜便作是思此滅盡定最為寂靜極似涅槃如是證得身之寂靜故名身證由得及智現前證得身寂靜故契經說

有十八有學何緣於中不說身證依因無故
 何謂依因謂諸無漏三學及果依彼差別立
 有學故滅定非學亦非學果故不約成彼說
 有學差別不還差別鹿相如是若細分析數
 成多千其義云何且如中般約根建立便成
 三種下中上根有差別故約地建立則成四

種往初定等有差別故約種性建立則成六
 種退法種性等差別故約處建立成十六
 種梵衆天等處差別故約地離染成三十六
 色界具縛乃至已離第四靜慮八品染故約
 處種性離染根建立摠成二千五百九十二
 云何如是且於一處種性有六一一種性約

離染門差別成九謂隨何地具縛為初乃至
 已離八品為後如是六九成五十四以十六
 處乘五十四成八百六十四以根乘之復成
 三倍故摠成二千五百九十二諸離下地九
 品染者即說名為上地具縛為成一地離
 染數等故如是乃至上流亦亦摠計五種積

數合成一万二千九百六十已辯第三向果
 差別次應建立第四向果頌曰

上界修惑中 斷初定一品 至有頂八品
 皆阿羅漢向 第九無間道 名金剛喻定
 盡得俱盡智 成無學應果

論曰即不還者進斷色界及無色界修所斷

蒲四

八

惑從斷初定一品為初至斷有頂八品為後
 應知轉名阿羅漢向即此所說阿羅漢向中
 斷有頂惑第九無間道亦說名為金剛喻定
 一切隨眠皆能破故先已破故不破一切實
 有能破一切功能諸能斷惑無間道中此定
 相應最為勝故金剛喻定說有各種謂斷有

頂第九品惑無間道生通依九地以說此定
 智行緣別未至地攝有五十二謂苦集類智
 緣有頂苦集各有四行相應有八滅道法智
 各有四行相應有八滅類智緣八地滅一一
 各有四行相應合三十二道類智緣八地道
 摠有四行相應有四以治八地類智品道同

類相因必摠緣故如來至攝有五十二中四靜慮應知亦尔空處二十八識處二十四無所有處二十以依無色無有法智及緣下滅滅類智故然緣下地對治道者以同品道互為因故有說此定智行緣別未至地攝有八十種謂道類智緣八地道亦各別有四行相應由此於前增二十八如未至攝有八十種中由靜慮應知亦尔空處四十識處三十二無所有處二十四復有欲令金剛喻定智行緣別未至地攝摠有一百六十四種謂滅類智緣八地滅有別有摠各四行相應由此於初增百一十二如未至攝百六十四中四靜

滿四

九

故名盡智如是盡智至已生時便成無學阿羅漢果已得無學應果法故為得別果所應修學此無有故得無學名即此唯應作他事故諸有染者所應供故依此義立阿羅漢名義准已成前來所辯四向三果皆名有學何緣前七得有學名為得漏盡常樂學故學要有三一增上戒二增上心三增上慧以戒定慧為三自體若尔異生應名有學不尔未如實見知諦理故彼容後時失正學故由此善逝再說學言如契經中佛告憺怕學所應學學所應學我唯說此名有學者為令了知學正所學無有退失名有學者故薄伽梵重說學言聖者住本性如何名有學學意未滿故如行者暫息或學法得常隨逐故學法云何謂有學者無漏有為法無學法云何謂無學者無漏有為法云何涅槃不名為學無學異生亦成就故此復何緣不名無學有學異生亦成就故如有學及無學者摠成八聖補

特伽羅行向往果各有四故謂為證得預流果向乃至所證阿羅漢果名雖有八事唯有五謂住四果及初果向以後三果向不離前果故此依漸次得果者說若倍離欲全離欲者住見道中名為一來不還果向非前果攝如前所說修道二種有漏無漏有差別故由何等道離何地染頌曰

有頂由無漏 餘由二離染

論曰唯無漏道離有頂染非有漏道所以者何此上更無世俗道故自地不能治自地故自地煩惱所隨增故若彼煩惱於此隨增此必不能治彼煩惱若此力能對治於彼則彼

蒲四

十

於此必不隨增故自地道不治自地離餘八地通由二道世出世道俱能離故既通由二離八地染各有幾種離繫得耶頌曰
聖二離八修 各二離繫得
論曰諸有學聖用有漏道離下八地修斷染時能具引生二離繫得用無漏道離彼亦然

由二種道同所作故有餘師釋以無漏道離彼染時何緣證知亦生有漏離繫得者有捨無漏得煩惱不成故謂有學聖以無漏道離彼染時若不引生同治有漏離繫得者則以聖道具離八地後依靜慮得轉根時頓捨先來諸鈍聖道唯得靜慮利果聖道上惑離繫應皆不成是則還應成彼煩惱此證非理所以者何彼聖設無有漏斷得亦不成就上地煩惱如分離有頂得轉根時及異生上生不成惑故謂如分離有頂地染後依靜慮得轉根時無漏斷得既已頓捨彼地離繫無有漏得而彼地惑亦不成就又如異生生二定等雖捨欲界等煩惱斷得而不成就欲界等煩惱此亦應然故不成證既說聖者二離八修各能引生二離繫得義准異生用有漏道唯能引起有漏斷得并諸聖者用無漏道離見斷惑及有頂修唯能引生無漏斷得由何地

道離何地染頌曰

蒲四

十一

無漏未至道 能離一切地 餘八離自上
有漏離次下

論曰諸無漏道若未至攝能離欲界乃至有
頂靜慮中間及四靜慮三無色攝隨其所應
各能離自及上地染不離下已離故諸有漏
道一切唯能離次下地非自地等自地煩惱
所隨增故勢劣故已離故諸依近分離下地
染如無間道皆近分攝諸解脫道亦近分耶
不尔云何頌曰

近分離下染 初三後解脫 根本或近分
上地唯根本

論曰諸道所依近分有八謂四靜慮無色下
邊所離有九謂欲八定初三近分離下三染
第九解脫現在前時或入根本或即近分上
五近分各離下染第九解脫現在前時必入
根本非即近分近分根本等捨根故下三靜
慮近分根本受根異故有不能入轉入異受
少艱難故離下染時必欣上故若受無異必

入根本諸出世道無間解脫前既已說緣四
諦境十六行相義准自成出世道緣何作何行
相頌曰

世無間解脫 如次緣下上 作鹿苦障行
及靜妙離三

論曰世俗無間及解脫道如次能緣下地上
地為鹿苦障及靜妙離謂諸無間道緣自次
下地諸有漏法作鹿苦等三行相中隨一行
相若諸解脫道緣彼次上地諸有漏法作靜
妙等三行相中隨一行相非寂靜故說名為
鹿由大劬勞方能越故非美妙故說名為苦
由多鹿重能違害故非出離故說名為障由
此能礙越自地故如獄厚壁能障出離靜妙
離三翻此應釋傍論已了應辯本義盡智無
間有何智生頌曰
不動盡智後 必起無生智 餘盡或正見
此應果皆有

論曰不動種性諸阿羅漢盡智無間起無生

蒲四
十二

智非更有盡智無學正見生除不動法餘阿
羅漢盡智無間有盡智生或即引生無學正
見非無生智後容退故前不動種性無正見
生耶有正見生而不說者一切應果皆有此
故謂不動法無生智後有無生智起或無學
正見前說四果是誰果耶此四應知是沙門
果何謂沙門性此果體是何果位差別揔有
幾種頌曰

淨道沙門性 有為無為果 此有八十九

解脫道及滅

論曰諸無漏道是沙門性懷此道者名曰沙
門以能勤勞息煩惱故如契經說以能勤勞
息除種種惡不善法廣說乃至故名沙門異
生不能無異究竟趣涅槃故非真沙門有為
無為是沙門果契經說此差別有四理實就
位有八十九皆解脫道擇滅為性謂為永斷
見所斷或有八無間八解脫道及為永斷修
所斷或有八十一無間八十一解脫道諸無

間道唯沙門性諸解脫道亦是沙門有為畏
體是彼等流士用果故一一擇滅唯是沙門
無為果體是彼離繫士用果故如是合成八
十九種若尔世尊何不具說果雖有多而不
說者頌曰

五因立四果 捨曾得勝道 集斷得八智

滿四

十二

頓修十六行

論曰若斷道位具足五因佛於經中建立為
果言五因者一捨曾道謂捨無得果向道故
二得勝道謂得果攝殊勝道故三揔集斷謂
揔一得得諸斷故四得八智謂得四法四類
智故五能頓修十六行相謂能頓修無常等
故於四果位皆具五因餘位不然故佛不說
若唯淨道是沙門性有漏道力所得二果如
何亦是沙門果攝頌曰
世道所得斷 聖所得雜故 無漏得持故
亦名沙門果
論曰以世俗道得二果時此果非唯以世俗

道所得擇滅為斷果性兼以見道所得擇滅於中相雜揔成一果同一果道得所得故由此契經言云何一來果謂斷三結薄貪瞋癡云何不還果謂斷五下結又世俗道所得擇滅無漏斷得所住持故由此力所持退不命終故亦得名為沙門果體此沙門性有異名

耶亦有云何頌曰

所說沙門性

亦名婆羅門

亦名為梵輪

真梵所轉故

於中唯見道

說名為法輪

由速等似輪

或具輻等故

論曰即前所說真沙門性經亦說名婆羅門性以能遣除諸煩惱故即此亦說名為梵輪

是真梵王力所轉故佛與無上梵德相應是故世尊獨應名梵由契經說佛亦名梵亦名寂靜亦名清涼即於此中唯依見道世尊有處說名法輪如世間輪有速等相見道似彼故名法輪見道如何與彼相似由速行等似彼輪故謂見諦道速疾行故有捨取故降未

伏故鎮已伏故上下轉故具此五相似世間輪尊者妙音作如是說如世間輪有輻等相八支聖道似彼名輪謂正見正思惟正勤正念似世輪輻正語正業正命似轂正定似輞故名法輪寧知法輪唯是見道憍陳那等見道生時說名已轉正法輪故云何三轉十二

蒲四

十四

行相此苦聖諦此應遍知此已遍知是名三轉即於如是一一轉時別別發生眼智明覺說此名曰十二行相如是三轉十二行相諦諦皆有然數等故但說三轉十二行相如說二法七處善等由此三轉如次顯示見道修道無學道三毗婆沙師所論如是若亦三轉十二行相非唯見道如何可說唯於見道立法輪名是故唯應即此三轉十二行相所有法門名為法輪可應正理如何三轉三周轉故如何具足十二行相三周循歷四聖諦故謂此是苦此是集此是滅此是道此應遍知此應永斷此應作證此應修習此已遍知此

已永斷此已作證此已修習云何名轉由此
 法門往他相續令解義故或諸聖道皆是法
 輪於所化生身中轉故於他相續見道生時
 已至轉初故名已轉何沙門果依何界得頌曰
 三依欲後三 由上無見道 無間無緣下
 無厭及經故

論曰前三但依欲界身得得阿羅漢依三界
 身前之二果未離欲故非依上得理且可然
 第三云何非依上得由理教故且理云何依
 上界身無見道故非離見道已離欲者可有
 超證不還果義何緣上界必無見道且無色
 中無正聞故又彼界中不緣下故色界異生

十五末

者勝定樂又無苦受不生厭故非無有厭能
 得見道教復云何由經說故經言有五補特
 伽羅此處通達彼處究竟所說中般乃至上
 流此通達言唯目見道是證圓寂初加行故
 由此見道上界定無

說一切有部俱舍論卷第二十四 滿四
 僻見上反憺怕上音淡劬勞上音輻音轂音
 輞音同車音

阿毗達磨俱舍論卷第二十五 滿五

尊者世親造 三藏法師玄奘奉 詔譯

分別賢聖品第六之四

如前所說不動應果初盡智後起無生智諸
 阿羅漢如預流等有差別不亦有云何頌曰
 阿羅漢有六 謂退至不動 前五信解生

乙

盛道

揔名時解脫 後不時解脫 從前見至生
 論曰於契經中說阿羅漢由種性異故有六
 種一者退法二者思法三者護法四安住法
 五堪達法六不動法於此六中前之五種從
 先學位信解性生即此揔名時愛心解脫恒
 時愛護及心解脫故亦說名為時解脫者以