

佛性論卷第四

竭四

爛字 煖 上 萎音 康 反 粹音 蘇 反 反
 足陶 音 1 跌下 徒 反 反 跳 1 結 1
 真音 康 反 賴音 康 反 推音 康 反 曾音 康 反 常音 康 反 上
 澀音 康 反 溺音 康 反 餘音 康 反 也 下
 下 奴 的 反 之 木 沉 也
 也 下 奴 的 反 之 木 沉 也
 反 胡 鑄 反
 反 胡 鑄 反
 反 胡 鑄 反

決定藏論卷上

竭五

梁三藏法師真諦譯

心地品第一 於淨更無治 濟世證世盡
 智慧靡不通 法如所說者 靜地道為道
 頂禮最勝尊 未解此三法 世轉如輪轉 聖僧任於法
 過縛過餘衆 十分八分八 果道道果故
 若諸大士夫欲造論益無知人倒見疑者所
 言利益從正生言正智者出決定藏論曰本
 已說地今廣分別解此地義善答問難五識
 地心地經言阿羅耶識普為種本云何知有
 此是如來藏說故解節經偈云

盛識普種本 深細流如溢 不為凡人說
 恐生我見故
 鬱陀南 梁言持散
 執持本分明 種本非是事 身受無識定
 亦非氣絕者
 以此八種因緣知有阿羅耶識若離此識根

有執持實無此理執持有五一者阿羅耶識持先世業復從現因後諸識生如佛阿毗曇說因根塵心業諸識得生二者善不善等六識得生三者於六識中若有一無記識而獨是執所攝持者無有是處四者諸識各依根生隨生一識根有執持餘根應無五者諸根數執持義則不然以此五義因阿羅耶識是故諸根名有執持本者從初諸識不得俱生亦無是處若人問言有阿羅耶識諸識俱生答曰如是汝言無者則為過失何以故有實義故如阿含故二識俱生何以知之如有一人欲得見聞乃至於知諸識各各自根塵心欲無異根塵無異一識得生餘者何妨此為實義阿含後說分明者諸識不俱取境不了若以心識與眼識等為伴取境是則分明何以故曾行諸塵然後追思多不明了諸識不俱意獨緣故不如緣現則易明了諸識俱故故知俱生種本者若離阿羅耶識眼等六識

互為本者則無是處云何知耶善識滅時不善心生不善識滅善心復生善不善滅無記心生下界心滅中界識生中界心滅上識即生上識亦滅下心還生有漏識滅無漏心生無漏心滅有漏還生故知六識不互為本如次第心滅於無數劫還更得生故知阿羅耶

明五

二

文

識以為種本非是事者諸識不俱則無此事何以故此有四事一者器事二者捉身事三者言是我事四者於塵事如此四事念念俱生若言一識於一念中知四事者無有是處言身受者若離阿羅耶識有身受者則無如此義云何知耶猶如有人若實心作不實心作要先思惟若定心不定心諸受於身種多生諸受得生故知有阿羅耶識有無識定亦無此義何以知之若入無相定入無識定者六識皆滅此人應死如佛所說入無心定而識不滅言非氣絕者若離阿羅耶識有氣絕者無有是處云何知耶如善惡二人臨命終

時善人足冷煖上至頂頂若冷時人命即滅
 惡人死時從頂冷至足煖氣滅時此人命終
 意識常在身阿羅耶識持身故阿羅耶識滅
 而身即冷便不覺觸此冷煖二事不由意識
 故知有阿羅耶識
 鬱陀南

境界相賴起 更互為因緣 得共相應生

與煩惱俱滅

略說四義知有阿羅耶識事一種現有滅境
 界者阿羅耶識因二境生事者在內持事故
 二者在外持器不能分別諸相貌故此內持
 者執著邪我見習勢力與根色俱時而執持

四五

三

修要

者即為境界此欲色界有無色界中唯有執
 著邪我見習勢力二者在外持器不分像貌
 者在內為阿羅耶識所持即持外界譬燈持
 炷油在於內而有外照阿羅耶識事內外亦
 亦不能了此境是恒而有異云何無異從初

一念來被持境乃至於死生一味事阿羅耶
 識於境界中念念生滅在欲界中取境微細
 於色界中取境廣大於無色界無量空處無
 量識處取無量境於無所有處取微細境於
 非有想非無想取境甚深微妙此兩境故微
 妙故一味故念念滅故微小境故廣大境故
 無量境故微細境故甚深微妙境故知有阿
 羅耶識事相賴起者阿羅耶識與五心數法
 相賴得生思觸受想及於作意此五大地是
 報所攝五法微細世中智人所不能了同緣
 一境無有別異共不苦不樂無記受俱餘四
 亦亦大地心數法相賴故同報相賴故微細
 相賴故同緣一境故非苦非樂相賴故無記
 相賴故知有阿羅耶識相賴而起更互為因
 緣者阿羅耶識與餘諸識互為因緣此義有
 二一者種本二者依託云何種本諸善不善
 無記等識皆因阿羅耶識以為種本依託者
 阿羅耶識持諸色根五識得生不持不生有

阿羅耶識時意識得生六識二事為阿羅耶識更互因緣一者現轉增長種本二者未來欲生之時令受報故增長種本者諸識生善不善無記念念熏修阿羅耶識亦復如是所以者何後生諸識漸增長善惡轉勝令受報者有識於善不善有力者未來世令阿羅耶識受果報種本故依託故能增長故令受報故知有阿羅耶識與諸識互為作因緣得共相應生者阿羅耶識或共一識相應得生如說於心心有我見憍慢為相於有意識於無意識阿羅耶識恒相應生此我慢心取阿羅耶識為境言是我言有我為相或二識俱生

場五

四

文

界者謂取於法而此意識於餘七識有異義故阿羅耶識與六識三受相應共生謂苦樂不苦不樂於欲界人天畜生餓鬼少分有三受與自不苦不樂受共生地獄道苦受不離託阿羅耶識受共生三禪地唯有樂受託阿羅耶識受共生四禪乃至非想非非想地唯有不苦不樂受託阿羅耶識受共生如是六識中善不善無記法與阿羅耶識相應共生又阿羅耶識與諸識相應共生與客三受客善不善無記諸識相應得生不得相雜何以故不同境界生故猶如眼識俱生不與眼雜阿羅耶識與諸識俱生不得相雜亦復如是如諸心數同是心法有種種相相應俱生無有妨礙阿羅耶識而與七識相應俱生亦復如是譬如流水與波俱生無有妨礙又如明鏡諸像俱生不相妨礙於阿羅耶識而與諸識相應得生無有妨礙亦復如是復如眼識或取一色一種一相或取多色多種多相耳

場五

五

沈

識於聲鼻識於香舌識於味身識於觸亦復如是意識遍取種種諸相無妨礙分別六識其義如此心界於前已說至於滅時與四煩惱共相雜生我見憍慢我欲無明此四煩惱於定不定地於善不善無記法中無有妨礙即是穢汙無記之法是故阿羅耶識而與諸識相應生故復與三受相應生故亦與善等相應生故以是義故是故知有阿羅耶識相應共生與煩惱俱滅者阿羅耶識即是一切煩惱根本云何知耶能起衆生世間根本能生五根及於六識亦起國土世界根本一切業起諸因緣故亦是交互牽報根本云何知耶無有見他衆生不生三受是故佛說衆生迤互為增上緣是以阿羅耶識為一切本現在世中是苦諦體未來世中能生集諦是為一切煩惱根本問曰若言阿羅耶識為一切法而作根本解脫分善通達分善是諸善根以此與集諦應有妨礙答曰阿羅耶識不為

達分諸善根本世間諸善得增長者達分善根轉更明勝達分善根轉明勝故世間諸善得報亦勝世尊依阿羅耶識為一切種本故說此言謂眼界色界眼識界乃至意識法界意識界阿羅耶識中有種種性故故說種本積聚譬喻如是阿羅耶識而是一切煩惱根本修善法故此識則滅言修善者諸凡夫起善思惟而取諸識以為境界進行安心初觀諸諦若證四諦得眼智明慧則能破壞阿羅耶識未見四諦則不能破何時能見阿羅耶識如是進行若諸聲聞入不退地又諸菩薩入不退地得通達法界則能得見於此識中即見一切諸煩惱聚於內於外即見己身為煩惱縛於內見身而為三界麁惡煩惱諸苦所縛一切行種煩惱攝者聚在阿羅耶識中得真如境智增上行故修習行故斷阿羅耶識即轉凡夫性捨凡夫法阿羅耶識滅此識滅故一切煩惱滅阿羅耶識對治故證阿

對五

六

沈

摩羅識阿羅耶識是無常是有漏法阿摩羅識是常是無漏法得真如境道故證阿摩羅識阿羅耶識為鹿惡苦果之所追逐阿摩羅識無有一切鹿惡苦果阿羅耶識而是一切煩惱根本不為聖道而作根本阿摩羅識亦復不為煩惱根本但為聖道得道得作根本阿摩羅識作聖道依因不作生因阿羅耶識於善無記不得自在阿羅耶識滅時有異相貌謂來世煩惱不善因滅以因滅故則於來世五盛陰苦不復得生現在世中一切煩惱惡因滅故則凡夫陰滅此身自在即便如化捨離一切鹿惡果報得阿摩羅識之因緣故此身壽命便得自在壽命因緣能滅於身亦能斷命盡滅無餘一切諸受皆得清淨乃至如經廣說一切煩惱相故入通達分故修善思惟故證阿摩羅識故知阿羅耶識與煩惱俱滅如是分別真實解釋心意識義因此解釋心意故於三界中得知一切煩惱之法諸

清淨法餘處所說心意識者為欲教化諸衆生故為諸衆生未有深智易生信解但說六識問曰有人有阿羅耶識有六識不有人有六識無阿羅耶識不答曰比有四句一者如人無心眠時迷悶心時入無想定生無想天阿那含人入滅盡定此五種人有阿羅耶識鳩五則無六識二者阿羅漢及辟支佛不退菩薩如來世尊此四種人以有心處有於六識無阿羅耶識三者凡夫之人須陀洹斯陀含阿那含以有心處有六識有阿羅耶識四者諸阿羅漢及辟支佛菩薩世尊入滅盡定又世尊入無餘涅槃無阿羅耶亦無六識一切內外法各有定性於相不動何故從十八界唯說六識有定性故所餘諸界是根是塵是伴侶故此諸識等日夜牟哈羅羅婆剎那過故種種因緣眼等諸根色等諸塵心數為伴種種緣生隨所生處得名不同如火燒物隨所燒處得種種名謂草木火火糞火因眼因色

隨識得生皆名眼識乃至心識亦復如是眼等諸界從始至終皆是果報無記有異相識則不爾是故分別識界不明餘界若有比丘欲知識聚修習此行令心清淨多種相貌能了心者略說有三樂著煩惱故染心為過故斷惑方便故云何比丘知於煩惱作是思惟此心久來樂著煩惱樂煩惱故縱復拔心置無欲處為欲所牽不樂暫住速疾退還更入欲處如是貪欲處瞋恚處愚癡處睡眠處乃至放逸之處縱復拔心置無放逸處速疾退還入放逸處亦復如是如是比丘知於煩惱云何當知染心為過此心有染其既自損亦復損他現世起未來世亦亦從其所作憂悲苦惱諸惡因緣乃至放逸有過患故受種種苦亦復如是知於自心有諸過患云何當知斷惑方便知於自心有如是過憂悲苦惱我今不應隨如是心受諸苦惱應制自心隨逐於我我不逐心如是思量知心有欲拔有欲

心置無欲處即令自心見於福利乃至拔放逸心亦復如是如是修行積習善根是時此心無更餘緣於諸善法修習增長而得安住憎惡煩惱見先過患是故比丘修心清淨已知樂著煩惱故已知染心過患故已知斷惑方便故即得速證無上清淨無漏之心又別鳩五知心亦說轉心謂為假名又別知心亦說轉心謂為他因所治心善有二功德得功德得果之時心則快樂修習善法自在無礙有三種失染濁於心一者不正思惟二者結使未斷三者現起煩惱比丘有三處住因於六行能受佛教云何三處一者住於解二者住解脫門三者住解脫至因緣法因於六行一者無有異行二者攝心一處三者善根得生四者思度見諦不嘗餘味五者無增上慢六者正用信施施有二種一受者施二施者施施果亦二一大富果報二慶悅果報為應來就故何者為應來就為未來法無以未有故如

是應生行相云何得住若未來法有行相生
若度故生從未來已度於現在終此生彼從
未來世終者現世受生因未來法現世法生
如是住者無有變異因未來法餘現法生於
未來世現世諸法而未來世現世諸法而未
有業於現世中即有事生已生具相於未來
世未有具相於現世中具相而生若異相生
於未來世因未來性故因因性故此兩性故
已生異相於現世中現世性故以果性故異
相而生以此六種未來世法無義得生何以
故其未有處從於此處度於彼處無有是義
既自未生豈容有沒諸現世法若因未來法

竭五

九

爰

義得滅此說應是如佛所說是法未生應即
受生生已應滅若如汝說此義應非以此諸
法若同一相云何分別若可分別是則無窮
未生得生豈有於相未來法性從色等相應
無別異果未來者以即未有現世法者言即
是果無有此義為應成就故有此實說可為
證信未來諸法未有行相言未有者而即得
生如未來法過去亦然何者過去行法是滅
相者從生已過何者現在行法是未滅相從
生未過唯生時住何者未來行法乃現有因
未生自相未受己身問曰未來諸法既本無
有能得受生虛空華等石女免角云何不生
答曰此無生因未來行法有正生因問曰若
未來法有正生因何故不得一時俱生答曰
乃有生因待緣不同是諸行法有近緣者因
即能生是故不俱何者因緣佛說有四一者
因緣二者次第三者緣緣四者增上初一亦
因亦緣餘三但緣非因何者因緣根有色者

有依者是以是識者此二種法為一切種一切色根種一切色法種一切心心法種悉依色根亦依於識除四大色此四大色有二種依一四大種二十一種是種相續依於諸法所說者即是因緣若有色根心心法種而不依耶若入滅定入無想定生無想天未來世識不應更生會當有生是故色根心心法因若有此識不隨色種諸凡夫人生無色界壽命盡故以業盡故從彼沒已來生下界此色無種不應更生會應更生是故諸識是色根本從世俗道入初禪定生初禪地欲界不淨及諸淨法已破種本未悉斷除何以故從初

鳩五

十

身

淨想青淤等想及善思惟即壞貪欲未盡欲者不隨於欲於塵境界心不貪著是名壞斷何者定斷猶如一人隨世俗道離於欲染及離色染得證寂定持心相續於欲及色不復更著是名定斷何者大永拔斷猶如聖人修出世道離三界染而即得證於三界中諸煩惱本不復得生何以故於現世中已證無欲畢竟不退已生上界決不更退還生下界譬如稻麥及諸種子種虛空中及乾燥地永不復生非不是種若火焚之皆悉焦滅失於種相諸煩惱本於斷於滅亦復如是聖人若入無餘涅槃是善無記種大悉伏問曰若言是伏而不都滅何不生報答曰已斷不善種本於未來世不能生報亦不自生是大永拔斷具縛人者是心有生有苦有樂不苦不樂此一切心為三種本善與不善無記等法亦為種本諸學人者有世善心及染汙無記修道人斷感以為種本世善心等復為餘法而作根

鳩五

十一

身

本無學人者斷惑已盡有世善心若屬世間若出世間及無記者以一切諸煩惱惑不作根本一切善法及無記法即為根本如是分別諸法根本是處不說阿羅耶識有處說者諸世俗法阿羅耶識悉為根本一切諸法出世間者無斷道法阿摩羅識以為種本如佛所說比丘諸阿羅漢為學心法依於四禪現安樂住亦從此心我說退墮還一一處問曰若如此者諸阿羅漢永斷煩惱云何下地煩惱更生若不更生云何退墮答曰退有二種一者失退二者住退失退者是凡夫人住退退者通於凡聖依世俗道煩惱已離後復更起名退失退亦住退退依出世道煩惱已斷心著作務不住心故以此中間不能更起現安樂住如前後亦如是亦不更起下地諸惑此住處退非退失退諸阿羅漢一切惑盡若不善法未斷種本云何羅漢心善解脫諸漏已盡若不善法種本已斷云何羅漢於心相

續不正思惟豈復更生云何諸惑而得生耶是故依出世道已斷惑盡知無退失已說因緣復有二種一者生因二方便因次第緣者諸心數法以從次第餘法得生此心數法為生者緣一是識為識作次第緣亦名為意亦名意入亦名心界是次第緣復有二種一者已滅二者移處緣緣者此五種識色等諸塵是其緣緣復於心識內外諸入即是緣緣是說緣緣亦有二種一者猗證二不猗證增上緣者眼等內入俱時生者與眼識等為增上緣能使心作於境界中若俱時生心心數法更互為緣過去所造善不善業於未來世如意不如意所生果報為增上緣田水糞等為諸種子作增上緣世間工巧及諸雜業此等諸智為增上緣是增上緣復有二種一者不離二者有空此因緣者能生者是所餘緣者唯能增長以是行緣俱時同至是行種本能生諸行是故諸行不俱時生以依四緣了知

竭五

十一

終

十因如菩薩地如佛所說緣過去行而心得
 生緣未來行亦生於心若過去行及未來無
 何法為心而作境界言因此境佛說生心以
 是此心即無為境問曰若心境無是佛所說
 正分明者因雙雙對諸識得生雙雙對者眼
 色耳聲乃至心法此正佛說云何不妨答曰
 此是法塵不為五識而作境界佛說是塵即
 名為法緣心緣法夫言心識以方得生佛說
 此義復何所為以此心識不取過去識以為
 境界亦不取未來諸識為境去來諸識法塵
 不攝若有法者有法相聚若無法者無法相
 聚以此心識隨有法者有法義取隨無義者
 無義法取以是義故信知諸識無者為境若
 以此識不取有無二種境界即不能取一切
 法義若有說言心識不取有無為境是人即
 妨悉檀多義問曰此識若取無法為境識亦
 應無答曰去來故無識現在故有問曰眼識
 不得取無為境心識云何能取無耶答曰三

世境故復應廣說有五種義不現心識取無
 為境如佛所說離內外入無有我義是我無
 者非有為法非無為法以是諸識是取無我
 為境界者於有智人知摠相法則無不信此
 是一義色香味觸離此四塵了不能得殿堂
 輦轎飲食衣服及餘眾具殿堂等法是其所
 無非有為法非無為法以是諸識取無殿等
 為境界者於有智人知摠相法則無不信此
 是二義是諸邪見誹謗一切無因無果無縛
 無解是諸法無若隨義理有此諸法則非邪
 見此實都無於邪見人取無為境無不生識
 此是三義復於諸行無有常住此無常住亦
 非有為亦非無為而此諸識亦非不取無常
 為境於有智人知摠相法非不生識常無境
 識若不得生於一切行不見於常無有義者
 依正智慧則不生厭無染亦亦無解脫不
 得涅槃若以此義一切眾生諸煩惱惑永縛
 不脫此是四義諸未來行未有生義豈容言

滅然諸聖人於未來行亦無不觀生滅之義此是五義以是義故定知諸識取無爲境如佛所說若過去業了無有者則無有苦受樂受此義何謂於過去生已作已滅善不善業爲未來世受愛不愛果是行相續業種所生爲此義故如佛所說有過去業復有二義是諸人說不正因者遮其執故其有說言有自在天梵釋諸天自性神我時節微塵言因此法衆生苦樂皆悉得生復爲諸人說無因者爲遮其故有衆多人說言無因亦說無緣爲諸衆生有淨不淨不從因緣木石等物或有尊重或有輕慢現此事故是故佛說有過去行諸賢聖人不著此處安樂而住此說何義過去諸行生果故有未來諸行爲因故有云何信知現在諸行三相顯現過去果故未來因故自相相續不斷絕故復依兩義現此二法謂於過去及未來行除實執故若去來行其相實有則非去來諸無見人謂去來現在

亦無如是見等斷此執故如佛所說有去來界有現在界此義何謂種子相續已生於果故說此義是名過去欲生之者種子相續是名未來現在諸種果未斷者是現在界故說此意比丘知於種子相續是無量法非一種界是名知界何以故從色等陰生老住滅無更別法亦非實有諸未來行遮實有故無有生者斷於實義云何知耶於未來生既自未生云何能生生於他法現世諸生亦不能生於現法此言生相是諸行成是諸行生是諸行起諸行現在此明一義而有多名離此多名復有生相諸有智人不說此名以爲生相於此諸法各定種因何用別生此生羸劣而是假名云何知耶夫有生者即行生耶能生行耶若生自行能生行法於有生者行法得起是義不然若能起者是名行生於一行中應有二生謂能生者謂行自生此亦不然如說生義餘三亦爾於現在因先所未有諸

竭五

十四

若至

行起相是名為生不以先者是行異相即名為老起而未滅即名為住是剎那生諸行壞相是名為滅若此四法是有為相何故佛說唯有三相謂生滅住異一切行法三世所現從未來世未生得生是故依未來世是生起者是有為相此未生故不可著處已生之者於過去世悉皆已滅依過去世此言滅者是有為相亦不可著已過去故現世所現是住之者依於現世是有為相是可著處以此住者亦復有異多有過失此是生者誰敢求之如於吉祥不吉相隨是故住異合為一相以是義故三世所現有為法相若此三相是諸

竭五

十五

聖人之所思量何故佛於諸陰中觀起滅相依法而住復更不觀於住異相生及住異此兩種相是起所現是故生及住異此二種相合而為一說於起邊故言觀起而住所餘一相於第二分安置一邊故說此言觀滅相住復有別義依此相故便證無染為厭患故得

證解脫唯觀二相是所思惟以見無常於諸行法故生厭患所云無常未生者生是名為生生而即壞是名為滅是名無常生復多種謂剎那生謂受生生謂起生生謂別心生謂不如意生謂如意生謂下中生有上生無上生剎那起者剎那剎那諸行生起是名剎那生受生生者具縛及不具縛從處處墮於處處中諸陰生起名受生生起生生者從於嬰兒乃至壯老名起生生別心生者依種種緣與種種受種種善等及種種道若證解脫及未解脫無量種心名別心生不如意生者地獄畜生餓鬼於三惡趣受諸苦惱是名不如意生如意生如意生者於人天道受快樂報下生者生於欲界中生者生於色界上生者生無色界又第一受胎是名下生第二第三是名中生第四受胎是名上生又受諸惡果是名下生諸無記法除起善果是名中生一切善法一切善果是名上生有上生者從欲界處

乃至不用處無上生者非想非非想處又有
上生者謂阿羅漢從於入胎未至最後一剎
那陰最後一念名無上生分別老義復有多
種何者身老心老壽老變異老陰老身老者
髮白齒落皮緩面皺乃至如經身有諸相心
老者與樂受應變異生者若以善心轉為不
善於所樂物生愛著處復生變異是處無果
是名心老壽老者日夜剎那羅婆牟吒羅過
故壽轉減少乃至次第一切轉促是名壽老
變異老者一切自在富貴榮華無病色力轉
減少失故陰異老者以生人天陰轉增長從
此處沒生於惡道下賤之處名陰異老又別

竭五

十六

一老緣此一老前所說老而便得生何者諸
行剎那剎那所生異異名別一老分別住義
亦復多種剎那住相續住依緣住一心住如
制法住剎那住者唯生時住相續住者隨處
已生諸陰衣食乃至壽盡復外世器乃至劫
盡名相續住依緣住者苦樂等受善惡等法

各各緣現隨是持住名依緣住一心住者正
定心人住現前定名一心住如制法住者隨
處境界王領治化國邑聚落於四種姓依先
制事而立住止名如制法住無常義者復不
一種何者壞無常變異無常別離無常當生
無常來至無常壞無常者諸有已生即便失
滅名壞無常變異無常者可愛行生不似前
者名變異無常別離無常者於可愛物分散
別離此三無常於未來世是名當生起於現
世是名來至無常受五欲樂不能自持脫有
零落愛別離至思惟是事憂悲苦惱乃至如
經不肯厭患於行法中諸外道輩多所思惟
是等無常亦生厭離唯離欲界於諸行法分
生厭離若諸聲聞具足思惟是等無常究竟
厭離得證無條乃至解脫

決定藏論卷上

藥

苗彼天

溢

表一

通

音第

訶羅

音江

西音上

竭五

十七末

刊也 青瘀 下於去天
數也 乾燥 下先猗於商輦輿
上力展反步挽車也
余一音預車無輪也
管反 面皸 皮感也
下音 嬰兒 至天一皮緩戶下

決定藏論卷中

竭六

梁三藏法師真諦譯

心地品之二

略說生緣所攝自因具足是名為至何者為
 至似因略故因緣具足是以得生故名為至
 如是選擇知假名有至若實有則有二種謂
 至因有不離因有若生因有如來得法從前
 以來無至為因豈義得生若如是者未不得
 生不離法因有以是善法不善無記一時得
 至復次礙法亦應共生是故兩因皆悉不然
 復法生因各現諸緣所攝自種如之因即此
 種子故名為至餘別因緣在現前故名離餘

緣在此牽緣以此自在假名為至此自在以
 諸人者諸法被生被滅更樂現前速牽生緣
 是故名至略有三義一者種子成就二者自
 在成就三者現前成就種子成就者一切惡
 法諸無記法及生得善無功用生此諸種子
 未有定破聖道伏斷諸善種子未為邪見之
 所破壞是名種子成就云何知耶諸法種子
 乃至未壞與不善法若現不現如此等人悉
 名成就以諸善法功力所造有諸無記生緣
 所攝諸因具足是名自在成就諸現在法在
 於現前自相故生是名現前成就何者命根
 依過去業處處受身為業所牽有量時住以
 此牽命即名命根又復命根分別有二謂定
 不定有隨不隨有少有多有後無後有得自
 在有不自在閻浮提人離其壽命餘有決定
 數閻浮提中或壽無量或復短促乃至十歲
 鬱單越人定壽十年是處隨命無餘緣死餘
 處不隨於閻浮提壽十歲人是名短促有諸