

法華文句記卷第二

晉五

唐天台沙門湛然述

次釋少知識衆中非但不歎又不列名以少人知而云聖與凡等者釋少知識所以凡不測聖故云絕交非聖全不交凡名之爲絕如

以凡望凡交者方識況以凡望聖理合絕交交好既絕豈以識之多少言耶特以等者今聖爲引凡發彼同類機緣不等隨類接之故現少識之迹以接隱德之徒故不以凡夫能知能識而判所知所識位高下也故言不可

以多少之迹失其本故不可以多人知識爲本高以少人知識爲本下又不可多知識者爲有實本少知識者爲無實本故知多識少識俱迹而別有理本若久本者自有實成若欲此中辨四悉者多少異故世界隨順物機爲人藏名隱德對治高下莫測第一義三藏十八種學人等者具如止觀第六記通教學無學位兩節判者前約二乘後約菩薩又前約三乘共位後約獨菩薩位約別圓中亦兩節判者前云功用無功用即約地住前後次

具不具即等覺妙覺初入無功用亦得名爲無學但是分得故更約具足引阿含意著爲開第三句義端故也外人所以作此問者汝云羅漢旣云無學何故更須隨逐世尊若爾下假問徵起答中即成第四句也凡言學者爲進斷故如七反一來不還皆不復學若歷果進者義屬前句況已所已斷不復更斷亦當第四句也更加雙非即五句也兩教聲聞悉皆如此四教例者通教更約菩薩者前兩句如前後兩句者學無學當地住故無學學

者無學在佛不可更學還應退取六地爲無學出假名爲學若準羅漢佛亦住於善法爲無學學別圓後位唯不得令佛更有所學則闕第三句準通可知並以凡位爲第五句則後三教並有兩節皆成五句本迹中云居滿字學無學者別圓兩教皆取未足位其中不妨亦有古佛即是第二節無學人也又滿字者滿通三教簡二從圓衆生應以半字學無學莊嚴雙樹者初從半字引入圓滿即鹿苑示枯方等示榮爾時已是莊嚴不二始行執

迹而暗其本來至法華涅槃方始顯說即大經中舉因六人既見佛性同於如來二而不二故云莊嚴觀心中已立學無學二句應更立二句不緣而緣名無學學常如是觀名學無學對未修者成第五句亦可約理爲第五句亦得三觀各爲五句思之可見約觀爲數中云界如互論即具二千者百界千如但成一千即十界百界界十如復應更以百如千界又名一千且如十如初後相在則十如爲百用對十界豈非千界此且一往論其單

數若百如中之千界界十界百界中之千如如如十如何但界如各一千耶是則重重無盡不可數知將何以爲二千定數故云不可思議諸境皆然且隨便說故云二千因緣約教中並但列數於義即足不須別求故前二文直列而已若欲義立聞數歡喜生善破惡入真諸教用觀對數解異即其意也舉迹卷五下本迹也舉迹等者即此迹法是本法也本自有迹故云本迹非迹無以顯本此迹即是本家之迹非本無以垂迹故二千迹中之迹

即二千本中之迹上下悉然釋妨如前多知識中列尼衆中破舊解云又復無文等者比丘衆末結云如是衆所知識故可云多學無學文末無此結故故望前多得云少耳尼衆二文前無衆所知識之言後無可望以之爲少故云無文義不可者比丘衆約歎德不歎德列名不列名及數多少并有結無結以判多識少識今尼衆中但標二衆主名二人之後但云六千及亦與眷屬俱並無結列豈有六千爲他所識直云眷屬不爲他識耶尚不

例上藏名隱德豈得云少大小者舊呼大小名聞等已如前破又復耶輸此翻名聞豈得却以爲無名聞云二尼並闕約教者準例合有亦應約僧具有四教五味問大愛道之名何故用智度以消本耶復非佛母何以引佛母釋之答以有智方能愛道既愛大道智度亦大況凡女人皆能生子故借淨名法門之母令生已心導師之子數無約教大意如前觀解數中以六根爲六千者雖借下文法師功德品文今此並是義通初後若的屬尼

衆並是聖位六根已於三周得記故正用華嚴十種六根表本法門者兼本迹義也耶輸中以子標母者凡以子標父母或以父母標子皆有德業爲他所識者可以相顯比丘皆然或云無翻者非獨耶輸一切未翻者多具有翻無翻例修多羅等佛妻者果中說因也則出家之時已捨耶輸故有佛號時無復妻也觀解以表三夫人者鹿野不生故表空耶輸有生故表假復居三觀之中瞿姨位大表中明矣上當分下合明本迹觀心於中先明

晉王
來意次正釋初又二初總次別初二句總明者當分兩字皆去聲呼所以共明本迹觀心者以因緣不可合釋約教理應互通今欲主伴共論本迹觀心便故然菩薩雜衆各有本迹觀心不共明者形服疎故無始終故非物重故非經別爲故又因緣教相不別明者從本垂迹祇是感應感應所爲不過教相故但本迹自攝餘兩若爾上文已有此兩何須重明答由化緣不同莫非益物因緣相關須共設迹或一人關多人多人關一人或一人關

一多人關多故使始終親疎主伴顯密共成一化又諸聖觀行能觀所觀一刹那頃含納一期事理權實人法主伴隱顯善惡無不爲此心觀攝之是故須約王所以明次顯善權下別述來意初句明本迹來意次句明觀心

普五

來意權中之最故名爲善無一聖者不順機緣故云曲巧無一心所不成妙觀故云精微隨機故曲誘進故巧無雜故精理極故微從夫首楞嚴去先總釋本迹爲三先叙垂迹總論利物之道次今且下明主伴同懷化方三

以此下總結三昧之功初文明本迹所依本地所依首楞本也示現迹也稱適者明垂迹意靡所者明垂迹相諸大小教明諸羅漢但得四智直被彈斥洮汰而已不明化意爾時誰云生陰未盡梵行未立所作未辨仍有變易故知但約界內明盡若開顯已本是大權所以先外次小傳引入圓故非首楞之本無以垂於化迹故云靡所不爲次明主伴化方者爲六初主伴降神次若三十二下明師資誕質三若皇皇下明共稟世道四若法下明

能所生熟即指鹿苑小乘五共輔下更熟未熟即指方等般若六次聞法華下明主伴功畢初又二初主也次法身下伴也次文又二初師也次諸大下資也第三文亦二初師示稟世道次諸大士下次示受邪化第四文亦二初知所化尚生次若所下鑒所化機熟第五文又二初方等次般若第六又二初正明功畢次法王下重述半滿以顯化功分文竟次略釋之言近論者且捨中間以述伽耶聖后者聖皇之后后亦德政故法身等者亦有

古佛且云菩薩主既降神伴亦在迹金姿者金色美容也大士者大論稱菩薩爲大士亦曰開士士謂士夫凡人之通稱以大開簡別故曰大等如世云仁士志士等亦以仁等簡之今人中發大心者名大開是發之異名引

五五
物不同故諸相各異空室者須菩提生時室內一切皆空表解空故兩寶者樓那寄辨通夢者舍利弗太子等者初同後異欲奪先與故爲皇等處其極尊而爲先導如因果經云佛將降此間浮時有九十九億衆棄斯大衆

及忘四天下故云捨國棄金輪位故曰捐王示習世定故云學道諸大士等亦示受邪化故云請業過其所習故曰兼通却攝彼衆故曰宗匠如身子十六聲振五天與目連共師沙然梵志未經旬月沙然徒衆盡以付之大法欲啓先爲開闢如陳如等知所化既生能化猶與分庭抗禮如迦葉等抗者易云知進而不知退知得而不知亡亦對也未肯爲臣故分庭不退崇我道真者具如迦葉緣中機熟可化故云易染等諸大士各掌一職智慧

身子神通目連辯才迦旃延三昧富樓那更度未度者雖師徒受化道未休度兼二義若全未受化則方等中更令入小若諸菩薩但令盡無明言重熟已熟者大小兩熟位既未終理須進入釋慕大中云不知者祇此不知之言即大機冥發下云機情二索即此意也舍挾等者謂般若中通教二乘故彼部中通教真中具大小故名之爲舍大帶於小故名爲挾從始至終通大小故出內等者明領業也自他之法皆今知故出內具如下疏中

說出內兩字江南多分去聲呼之非無所以
若人之出入出字可從入聲人之所運可從
去聲內字南北二音義同但恐溢內外故從
南音共謂通教若爾何不付藏答先已得之
別即別圓偏圓具如玄文分別被加爲奉命
所說名領知名說爲領無別領也猶住小果
名無希取轉成熟酥名未頓捨望後極教故
名爲雖被加領法其心不驚名爲通泰故漸
已之言通普通泰唯在熟酥次聞法華明至
第五時具如信解中廣說顯真遺體故會天

性天性定故父子義成昔結大緣名爲真體
得受記荊父子義成定昔二萬佛所方乃堪
爲記荊孤調涅槃故云獨滅尚無一人獨滅
豈留多人法王下更述一代化意初用下借
半滿枯榮以成化事釋上方便權巧之言大
化功畢故曰身子等不待涅槃故云息化贖
命如釋籤若此釋者方釋法華經衆總別兩
重消釋本迹尚恐失旨直爾一句翻名而已
何異諸教聲聞衆耶唱滅等者正由功畢唱
滅言興故唱滅之緣正在斯典二萬燈明等

者準文殊答問引往所見皆無後教當知即於法華訖化若東方所見具見法華涅槃是則引同今佛故也若迦葉出世其土猶淨理同往見雖涅槃有無不同並於此經顯實爲學等者男如寶積善德等女如月上無垢施等道謂出家二衆俗即在家二衆發起等四皆悉有之乃至良賤人畜親疎恭慢瞋喜凡聖其相非一故注云云次總明觀者總別大旨委如前說以二十心所共輔心王而緣善境如初起觀不離王數通數猶逼通至善所

卷五
以此大善歷緣對境其善轉深如至今經故此善數無別心體還祇轉其惡數而生故從外入小從小入大自始歸終方名善極善行雖多不出此十故云十心爲本轉既極已還同心王無善無惡如諸弟子得授記已分同法王故云立也又漸轉者如諸聲聞若頓轉者如頓菩薩無非實相使王成究竟法王子成法王真子咸堪補處轉化餘生是故於中先取善心然今所列並準舊譯新云信及不放逸輕安捨慚愧二根及不害勤唯徧善心

初三句一字列後四字結若欲對舊名略辨
同異者新云信謂於三寶所忍許故也與舊
名義同新云不放逸者謂修諸善專注爲性
舊名爲念念謂憶持名異義同新云輕安者
謂輕利安適堪任爲性舊名爲喜喜悅安快
亦名異義同新名爲捨謂離沈掉與舊名義
同新云慙愧舊云猗覺名義俱異新云二根
謂無貪無嗔舊云定慧名義亦別而道理大
同以無此二定慧方成定慧亦深淺不同二
根非無優劣新云不害謂無損惱爲性舊名

爲戒名異義同新云勤舊名進名義大同其
名義全不同者譯人意別不須和會今此貴
在從名入觀故善王善數共導諸惡以成妙
善故通心所輔王亦然以數對人隨其行相
亦應可解十人旣爾以十望諸乃至無數不
出心所何但一萬二千乃至未受化來以惡
心所攝之亦盡何但善及通耶十人各備等
者寄本迹以明觀心本乃已成法王迹示善
通心所以示入道不同故也言一一心中皆
有王數者旣二論不同今言相扶即是同時

亦應更云次第相生非但同時異時亦乃諸數互有信具諸數從信爲名餘九亦然從強而說故受別名十通心所準此可知是故展轉相扶攻惡若一心改餘者相從若相扶轉盡同入實境無非真王非王非數故知隨入何者偏強強爲觀境弱者隨去妙得此意四儀三業修觀有託況復能觀須辨異同言共攻者通心善心即能攻也言不行等者指餘惡等能攻屬智故云行般若也引普賢觀者能所盡故故心無心法不住法計有能觀名

爲我心有我心故能所不亡我所若空罪福無主無心無數名正觀者故云若不盡者觀則不訖故至妙覺方名爲訖所言盡者因心所盡果心無盡猶如五陰因果名同而其體永別通引諸經意云衆生不度等者借事證理若所觀之心衆生不轉則能觀王數師弟不息云云者廣明王數能觀所觀訖與不訖成不成相正覺之名又通諸地等次列菩薩衆者大論第四先問何名菩提薩埵答一切諸佛法戒定及智慧能利益一切是名爲菩薩五

提其心不可動能忍成道事不斷亦不破是
名爲薩埵應約三教以釋答文對小成四菩
薩爲出家等者論有二問初問聲聞經中有
四衆無菩薩者何答有二種道謂聲聞菩薩
四衆是聲聞道故聲聞經無菩薩衆次問具
如今文答云通雖如此別則不然具如今文
論問若爾衍經何不獨列菩薩此問意者小
乘教中菩薩非正但列聲聞及以四衆菩薩
入在四衆中攝衍中聲聞非正亦應但列菩
薩四衆攝在菩薩中耶論答云是乘廣大諸

乘皆入如恒河中不受大海大海即能受於
恒何論答意者實如所問但爲攝取漸令歸
大如恒入海彼存方便若依今文先識諸部
共別有無方識今經列衆之意非闡列衆離
合能辨大小偏圓如金剛經唯列小數及金
光明大小俱無豈可能判大小別耶故知先
以教定以教辨人則百無一失故今等者言
通意別若具存等者先辨存略菩提下正釋
名先約上求又成下約化他摩訶比前亦大
等三具有四教道知用三故云多種具如玄

等及止觀中一一四弘即其始也一一利生即其用也一一道品即其行也一一法門即所知也四弘若別四三必殊及簡五味方是今經圓妙菩薩也如釋論下至醍醐也寄五味名以辨四教菩薩論又云凡稱善法皆名爲薩善法體相名之爲埵故知菩薩自利利他皆是善法及善體相即是四種阿耨菩提之道一切賢聖之所稱歎是爲四種菩提之薩埵也又論云通論三種皆稱菩提所謂三乘前二乘人雖稱菩提非佛功德故不名薩

埵凡爲雜血調成三祇百劫淨乳引大品三文證四味者且以三教義攝四味況今五味皆判菩薩故以酪對通二酥對別醍醐對圓以諸菩薩歷此四味入不定故義當三觀即三藏菩薩轉入通時義當於酪據時並在方等已前轉入別時在二味者以二味中皆有菩薩不思議事引淨名者已入實者於二味中心稱脫理八千受屈示同鈍根及二乘人彈斥洗汰方並入別準玄文意即離二味以對通別進退盈縮並有二意故入實者皆自

立身如彼座像座高四萬二千由旬身亦稱
之借本迹中意以助約教菩薩疑除等者並
證四菩薩中權者須開故至今經方除三菩
薩疑方是善行菩薩之道又涅槃等者然二
經同味咸息希望是故引同言略有者今昔
合指本迹者爲三先明本迹莫測次所以下
卷五
明施迹意三然其下正示本拂迹初文中云
或齊法王者如文殊本是龍種上尊王佛餘
並準知散影垂容等者同前聲聞總明本迹
次施迹意中有法譬合譬中云槌砧者化主

爲槌輔者爲砧乃至互爲皆爲成器本以古
質爲淳朴今以未治爲淳朴令其成器故名
爲器淳朴不一故名爲諸觀中名破爲成觀
後云云者五住對三次與不次觀亦如是思
之可知同謀下云云者應合喻云今開祕藏
不涉權下故證信之人皆非率爾故今文列
不必在多列衆雖爾本門得道數倍諸經即
先得無生增道者是故知復是隨要列耳此
明數中已當因緣雖即不明約教本迹因緣
之人旣預密謀必是圓人及有遠本八正即

八萬者既是無作道品八正無不觀彼百界
千如十善既爲所觀八正即是能觀能所相
從各有八萬次明位中初是因緣次應四種
下約教初文中云無上道如境妙中者六境
初四菩提是也境妙道之所趣以所顯能
故須指境若辨四悉者三不退異世界也入
位功德生善也必治無明對治也證一分真
第一義也下去準知不能具記具此名跋致
者阿者無也跋致者退也第三祇時橫得三
不退故離五障時三義俱得即是第三僧祇

通至百劫通是三不退也至此名爲上忍故
也次通教位引六心者通教地前無位可論
借別位名以通其位即指別教七信已上入
乾慧也故云初地至六地方名位不退或指
地前假立七賢即以忍位爲第六心依小乘
位雖云忍位名位不退望菩薩乘猶名爲退
次別教中許地論師故不破圓位者諸教圓
位不過華嚴餘文雖有位義不彰或略舉初
住闕後諸位初住旣爾行向豈殊豈得同其
地前伏惑然又華嚴住後兼別或便一向作

次第解或以一向作圓頓解一何誤哉具三
不退者若先以不次寄次第說者則七信名
位不退八信已去名行不退初住已去名念
不退今從初住已具三德名三不退故云具
也般若是位離二死故解脫是行諸行具故
法身名念證實境故彼經第七賢首品中廣
明其相卷初帝釋問法慧云初住成就幾法
幾功德藏法慧答云此處甚深難信難知難
說難解難通難分別然承佛力具足演說仍
先較量云供養十方阿僧祇衆生樂具經於

千劫復今證支佛百千億分不及其一又云
欲知十方世界一即多多即一一念無量念
等望法華中施四百萬億阿僧祇世界六趣
四生乃至令得無學不如初隨喜人彼經仍
易彼是聖位故云十方等望此第五十人一
念功德方顯圓位不可思議此經爲難既俱
是圓初後不二亦何彼此尚非初住者此諸
菩薩皆是一生補處尚是古佛況復初住自
新譯來但以瑜伽唯識之位掩蔽華嚴圓當
之說誰知唯識等文但明別位後代誰肯見

茲同異又復有人全毀唯識論之權宗此則全迷方便之路不識迹者迹居諸經之首來至法華經初驗知可是淺位人耶既失其本理迷其迹況從部判部妙人尊諸師既不曉於五時安知菩薩本迹故云所歎既謬等以藏歎通尚已成失以偏歎圓過莫大矣還成增減兩謗者祇此一謬義招二失經無三教苦欲增之抑圓成偏減豈過此三觀即三不退者空位假行中念一心者還約妙三一觀悉具云云者委釋次第不次第相及以一念

須約六即極有眉眼者縱而奪之雖有眉眼大體全無從覈論下奪也無趣向者此現德等何教無之雖云法報不簡圓別黨分圓別爲初爲後乃至諸句爲橫爲豎故總破云無宗體也若有宗體故證位人依經立位位之所依名爲位本本即是體位即是宗況復今經特出諸教諸位之上準教歎德意則可知故始自不退終于度生先定體宗方可歎德問此經何以豎歎十地別教位耶答一者寄本二者證同三者順論云何七地等者古人音五十五

所判云七地忍起二乘心者此似通位是故難其不成別義難圓亦爾若言七地始入無功用道此是別教教道明義故不成圓言進退等者斥進不成圓退非通別今文橫豎者豎歎赴情意本在圓先正釋次料簡然初豎豎歎赴情意本在圓先正釋次料簡然初豎中初文雖借離二之名須異瓔珞二爲方便還依一念具三不退以爲初地圓離三垢圓發三智圓明圓轉一念供養圓植德本爲佛圓歎具圓三慈不二佛慧下去準知若不開等覺則四句同歎十地今從開說故後三句

歎於等覺文云二句者指第十一十二句爲十地内外德者耳但不從初即具故似別耳次橫歎中初句亦云過二邊者豎尚俱圓況此橫歎離二邊耶但約非豎而豎如前所說過二邊者麤惑前去又從勝說從中立名下去諸句準此應知阿字者今師承用具如止觀第五記問答者初問中初句立宗三藏下縱許聲聞下立例迹爲下立難立宗意者斷惑也地住已上皆約圓教斷位歎德三藏菩薩始終不斷容不被歎於斷惑中尚歎二乘

迹爲通別斷惑菩薩何得不歎而橫豎二歎悉唯歎圓答意者義通本迹意唯在圓豎文似歎於別依部唯歎於圓借迹消文經意從本故準歎聲聞從迹亦應菩薩四教俱歎但欲知圓旨故亡迹以存本及去初而取後次

音三

十六

問可見答中爲三初正答次舊云下引別位爲例八地位旣未極舊釋尚具德不疑何妨圓人諸位位位具足諸總三法華論去引證論云彼菩薩德十三句二文攝取應知一者上支下支門二者攝取事門初上支下支謂

總相別相應知初至不退轉是總餘者是別彼論云不退有十種示現具如今引但除初總句猶有十二句乃以供養植德二句合爲第四示現名稱度生二句合爲第十示現故但成十示現皆以不退爲名故知圓釋句句互通一一示現具十示現具一切諸句何但十示現十二句耶此與四十二字門意同又經云以慈修身句中論文具修身心二業經文所以略修心者慈即是心心薰於身故不別說乃至依我空法空不退故知地住俱證

二空所以豎釋文雖別對意非別者一者以
有次文橫釋是約豎論橫二者依論句句義
意以對諸地如初地云不墮二邊三觀具足
自利利他有無雙照若福若智不離一心內
因外緣何嘗不具初地既爾後去悉然即此
音五十七
地中橫豎具足爲對次第權借地名爲顯唯
圓復須橫釋故論中攝取事門即當豎釋是
故今文具用論中二門解釋但今文中準論
於何等境界下剉何等二字論但云何等境
界中應作所作故論自釋云地清淨者八地

已上三地無相行寂靜清淨今文意以彼論
三何等言一一皆屬諸地清淨即諸地惑斷
方便即諸地進趣境界即諸地所依應作等
即諸地功用論云方便者有四種一者攝取
妙法方便任持妙法以樂說力爲人說故即初
四句隨義思之二者攝取善知識方便以依善知識
應作所作故即第五第六七八三者攝取衆生
方便以不捨衆生故即第九四者攝取智方
便以教化衆生令入彼智故即後四句既諸句各
對復云何等何等者辨别之辭今亦互通一

一方便通約十地順諸經論及瓔珞中初地已上入法流水念念趣故入證道也論中復有攝取事示現諸境地等於經非要故不更述言八地者雖不同瓔珞諸經非無復是別中教道異義去取俱得今且依瓔珞於論既非大違且依一家承用言何等境界者利物處也次約觀心者此中前文叙古破舊義當因緣今文二釋義當教觀雖闕本迹德隨於人故不重明三觀無殊隨事名異若爾亦是諸句展轉互具以得不退一心三觀方得乃

至度生一心三觀乃至以得度生一心三觀故方得乃至不退轉一心三觀中間諸句準此可知當知百句祇是一句故初住去位位圓融句別義同不須曲釋小乘之中佛爲身子開一句義端身子尚說無窮盡況此圓善薩德欲分張之令楷定耶況復觀門即是其德觀融德妙何可疑耶故應約諸句自在說之有人問何故此中文殊居首答序中既能釋於彌勒之疑乃是一經發起之首況二萬佛所咸爲衆啓疑是故列在八萬之首法門

等者依此名義例應四釋而今少者一者準例可知又菩薩事迹或隱或顯或真或俗或主或伴不同聲聞事迹顯著雖非顯著必具諸教而今開顯義必在圓況復如前約諸聲聞總別廣釋因已具知菩薩本迹本迹既爾因緣教觀準類可知故不委述菩薩總別今初文殊中引五文者初三辨名思益舉說明行悲華論願益物初大經者從德立名即以見性立妙德名此準第十七闍王悔後發願文也次二經但舉梵音不同耳思益明如說

而觀觀謂不起法非法想觀即行也即言行相稱而得妙名悲華因取妙土益物事廣所化位高高廣願行一切皆妙名爲妙德菩薩利生迹因何定於此文中亦可義立四悉釋者即以妙德若名若體無非四悉取土即世間說法即爲人立行即對治佛記等即第一義此是圓人復當約教從北方去即本迹也又如楞嚴經過去無量阿僧祇劫有佛號龍種上尊王亦文殊是觀音中作四悉者名即世界思益即爲人稱名即對治寶藏佛去即

第一義又思益見得菩提亦第一義下文指普門品注云云者亦闕約教及以本迹教即圓人本是古佛觀心中釋初二字與下不殊但第三字與下稍別下約事釋以所被爲音此約能觀以所宣爲音由觀故設教故云觀是語本次大勢至者思益約行悲華約願思益約威勢以釋勢正當字義取大千者以世釋勢勢力取世不違其志以志大故故佛記之志取世故亦名世志若作四悉者思益世界悲華爲人對治寶藏佛去第一義也亦闕

約教本迹例前擬後可知文闕常精進如大寶積經云是菩薩爲一衆生經無量劫隨逐不捨猶不受化無一念棄捨以身心俱進故義通四悉教迹觀心準例可知不休息者與常精進義意略同欲辨別者無間趣入名爲精進長時無廢名不休息是故觀解名爲不住故釋不休息亦約長時但得記與利生不同耳教迹準知釋寶掌者先釋掌次令釋下釋寶掌謂身分既被上鎧身分堅固以其固掌法身之分尚出無上出世之寶況復世寶

故此兩寶必具四悉於中云不志二乘者簡法寶濫通慧心者從實起通通是慧性故云通慧約教本迹等云釋藥王中三緣從後醫王義當於藥前二雖別是則佛世滅後皆立行生善火浮者從燒身立名文中且以世治表出世治云欠七菩薩未檢經跋陀婆羅中初句是世界次思益下第一義此菩薩名在般舟經中亦名賢護善即賢也善巧將護令其不退彌勒中初句是世界思益是爲人賢愚是對治悲華第一義又云去應合在因緣

中賢愚等者彼經第九佛在迦蘭陀阿難忽然思惟彌勒世尊往昔云何發此慈悲之心得是妙益從禪定起而白佛佛言過去久遠此闍浮提有一大王名摩訶波羅婆主五百小國與群臣出獵王所乘象欲心熾盛因見象師調象而便發心今爲補處又經亦有末濟跋兔緣而立慈稱以本願力熏見苦生慈前悲華中乃以拔苦而釋與樂故圓拔與而無別體云云云者約教本迹觀心乃至迹門發起衆等釋導師中文舍四悉導師是舍婆

提國人是白衣居士令入正道釋尊字不求恩報釋師德以亡懷故方應師位具名之外但列數者因緣觀等具如前意但名不可盡陳故但標大數總而言之但由國人舊多知識者則先列之證信爲易一代教中諸大菩薩宿緣獲記多在悲華第二卷中經云有菩薩名曰寂意白佛言諸佛皆有淨土如來何故取此穢土佛言本願故取我於過去恒河沙阿僧祇劫世界名刪提嵐劫名善輪王名無諍念主四天下王有千子有一大臣名曰

寶海梵志唯有一子三十二相八十種好常有諸天而來供養國爲作號名曰寶藏出家成道亦名寶藏說法度人其數無量其王千子各各供養經於三月過三月已欲爲授記先入三昧現十方佛土集諸菩薩先授寶海十方世界衆生寶海教化者一時成佛次授輪王千子授第一子云汝觀六道起大悲心斷諸煩惱令住安樂今當字汝爲觀世音阿彌陀佛般涅槃後二恒阿僧祇劫於夜初分正法滅時於夜後分其主轉名一切珍寶之

所成就所有莊嚴勝安樂界於一念頃便成
正覺號一切功德山王壽九十六億那由他
百千萬億劫第二太子名大勢志疏如第三名
文殊疏第四名普賢在東方十恒沙世界微
塵世界名不瞬乃至第九名阿閦如是次第
授千太子中有願取五濁成佛者以大悲故
其土名娑婆何以故是諸衆生忍於三毒及
諸煩惱能忍斯惡故名忍土是千人中唯除
一人餘並於賢劫而得成佛

法華文句記卷第二中

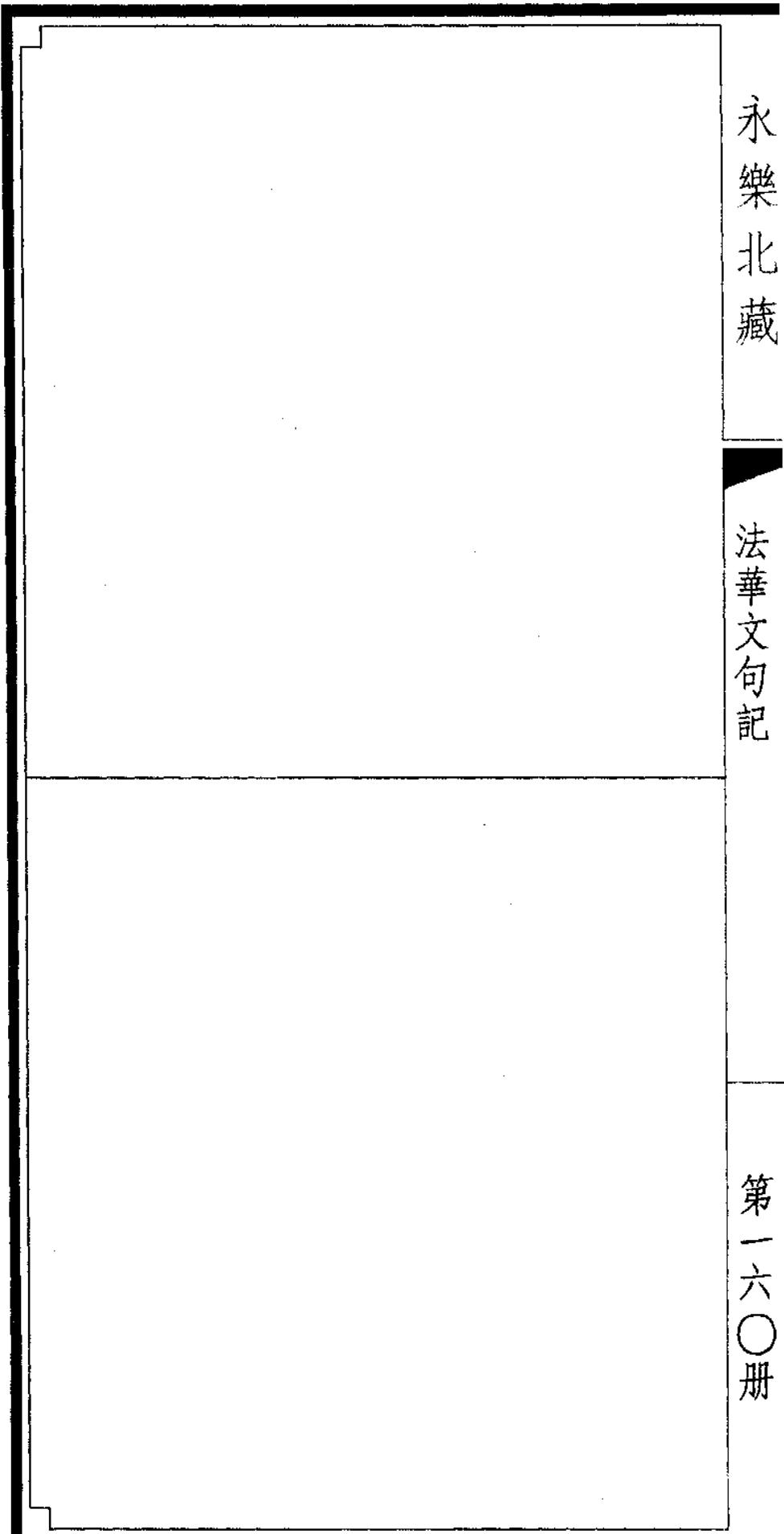
音釋

荔彼列切記也醍醐醍醐音提醐音胡醍搥砧搥直
追切砧也知記也林切石也覩下革切實日覩

永樂北藏

法華文句記

第一六〇冊



法華文句記卷第二下

晉六

唐天台沙門湛然述

次列雜衆者舊云凡等者如八龍多是八地
菩薩乃至華嚴中並得不思議解脫此中有
道者如闍王所將豈獨俗衆五道者無地獄
即乘戒俱緩二界者無無色即戒急乘緩八
番者欲天色天龍乾緊脩迦人具如下列方
等列地獄者具如釋籤第四戒緩乘急中陰
化無色者中陰上卷分身品定化王菩薩白
佛言快說斯義曉了衆生聞法易悟復有難

悟者或在有對或在無對或可見或不可見
前有對有可見不可見故可見有對如前不
可見有對如臭毛鬼所至聞氣不可見無對
即餘鬼神或在有色或在無色或在非有想
非無想有色即欲色二界無色即下三空處
雖復難化佛或至彼或攝到此此經無者或
略等耳故云不可一例又準乘戒細論具如
淨名疏舊云人是土主者意指八番中闍王
衆也今亦不用故引無量義破之豈有鬼神
等必須外客耶言未詳者雖望無量義人不

必在後或忍有意鬼神重出者即緊乾脩機
雜者亦應更云諸機不同析與體雜偏與圓
雜云此是約教釋者二乘即兩教二乘菩薩
即三教菩薩三教皆有出假智故佛道既云
一攝一切唯得是圓二乘菩薩並是從初佛
道即是元初修圓者不從漸來三十三天及
三光四天王者俱舍云妙高層有四相去各
十千旁出十六千八四二千量堅首及持鬘
恒橋大王衆如次居四級亦住餘七山妙高
頂八萬三十三天居四角有四峯金剛首所

住中宮名善現周萬逾繕那外四苑莊嚴衆
車麞雜喜若作四悉者住處得名世界能施
爲人思義對治天主第一義約教者阿含證
三藏般若證通別圓者華嚴經帝釋在第二
地故知兩教並得首楞嚴定明矣過賢劫等
者具如般若云云者得記義當三教菩薩本
迹中云共服甘露者大經第六四依品云如
三十三天有妙甘露不死之藥譬初住已上
理同也名月等本迹並出正法華本必有教
觀解意者三諦即第一義天諦即是境境生

於智智如子也云云者境別智別生子不同居四寶山者祇是須彌正法念云四級各有十住處具如玄丈廣二十四萬里者未知所出若俱舍依妙高半腹而住有四級頌云旁出十六千八四二千量向上一一各半減故東提頭等者名在金光明第二四天王品爾時提頭賴吒天王毘留勒叉天王毘留博叉天王毘沙門天王始自東方終于北方第三鬼神品列二十八部不令等者迹防四樹四樹既表於四德以迹表本本護四德雙樹雖

復四枯四榮然非枯非榮之理亦不出於常樂我淨故護八樹是護四德護四德者有其二義一者不許偏取偏取成邪二者不許全取全取成執須知其理謂非枯榮今言枝葉者以一德中皆具四德若偏取一名不知具德名取枝葉等故外教中並有其名是故文云枝幹喻常等正顯一德各具四德護八愛見者一一諦下各一愛見四種四諦各隨其教除其愛見故四王各領不令惱人如各護見愛不令取境若從後說王即王三昧也當

教教主亦可皆王各破愛見他化五欲下云
云者應具明欲天身量壽命俱舍云瞻部洲
人量三肘半四肘東西北洲人倍倍增如次
欲天俱盧舍四分一一增色天逾繕那初四
增半半此上增倍倍唯無雲滅三人間五十
年下天一晝夜承斯壽五百上五倍倍增色
無晝夜殊劫數等身量無色初二萬後後二
二增少光上下天大全半爲劫若論高下於
一天如去下量去上亦然別譯阿舍第六
廣明諸梵來下第八第十一廣明諸天讚佛

諸天若來並同人形第四云梵王來禮佛佛
入火光三昧不能得前因往瞿伽離門喚之
瞿伽離問誰喚答梵王又問佛記汝得阿那
舍耶答如是又問阿那舍名爲不來汝何以
來梵王言如是之人不應與語故知一同人
法還有違情而誠伽離例有教門等者既爲
一代請法輪主請大則大請小則小本迹者
本住清淨一寶妙境觀除惑穢並得名淨又
文中從釋諸天來唯帝釋具四釋三光四王
自在等色天雖有因緣並闡約教者然諸天

常隨世尊處處聞法亦應隨諸教味以判淺
深及開顯等如引身子得記之流但弘教事
薄舉例而已故八龍下多然唯緊有教以義
便耳無量法門下云云者從多頭故且以假
觀爲首即是一假一切假若通說者一空一
切空一中一切中亦多頭也長阿含等者彼
經具明池出四大河如疏阿者無耨達者患
無彼三患故也本住法華三昧者實道所證
一切皆名法華三昧今且以華釋華耳四緊
者雜心云是畜生道攝緊那一角乾闥無角

身相略同今言奏四教等者既歷五味皆有
緊等當知所奏亦偏圓別來至今經獨顯實
諦如大樹緊那羅經中大樹緊那羅王與無
量緊及無量乾無量諸天奏八萬四千淨妙
樂音來至佛所絃歌一動聲震大千須彌山
王踊沒低昂一切聲聞皆從座起猶如舞戲
天冠菩薩問迦葉言少欲知足頭陀第一乃
於今日猶如小兒迦葉答言非本心也故知
彼經屬方等部以大斥小緊那奏於別圓之
樂故使聲聞不能自安故至法華理合純妙

十寶山者華嚴具列已如止觀第五記若俱舍中先列七山并妙高八論云蘇迷盧處中次逾健達羅等於大洲等外有鐵輪圍山前七金所成蘇迷盧四寶并雪香山合十山也既云爲天奏樂天亦諸機不同歌詠十力者第十六既云不起滅定即初住已上也故迹中絃管亦應歌於四教各有十力若大樹經中於香山南請佛供養佛受供已記其當得作佛號功德王理應法身記也若在初住八相之記猶在途中今經所將不及大樹經中多者以

聞寶經不易故也又今經龍王舉八緊等各四者有所表故八擬八正諸教各有八正故也緊既四教大旨可知餘者俗樂以俗表真四乾對教隨義釋出幢謂緣幢即竿木也倒謂擲倒等四脩亦云無天者無天德故佛地論屬天種正法念鬼畜種大權示現往緣何定準阿含等四脩次第住於海底各二萬由旬言畜天等種者並據元祖五繫繫魔外道者具如止觀第五記五住者他解祇是界內見思若爾與四住何別他云三界見爲見一

處住地欲思爲欲愛色思爲色愛無色思爲無色愛三界無明爲無明住地然依五性宗中以見疑無明等種子爲無明住地今意不爾五住爲二死作因即以三界通惑爲四住更加別惑爲第五住故別惑中總含內外無知及以障中無明故也望唯識等但加種子爲異耳正本者正法華耳水精入身者或是有情或是非情若是非情義同濕生而兼胎藏如阿含經有女人向火煖氣入身有孕父疑責女乃至達王王欲罪之女云何有此無

道之王欲治無罪之人請王試驗王知無罪乃納爲妃具如止觀第四記色心本淨者對迹醜嫉也本住色淨故般若淨般若淨即心淨此云障持者謂能障持世云常持者無憑日蝕者若全不許俗有計者然依曆數亦可預算知之何耶以器世間法爾與人陰陽理合故人身中五行與天地數合故虧盈之法須應曆數豈妨正業耶言種種邪說者然日月照四天下四天下亦陰陽不同不可虧盈則令一切王等盡皆喪耶水旱災變亦復如

是故知雖一分與陰陽理合而一分須依衆生業力故凡諸依土皆順正報如華藏土必順報佛及諸菩薩依正自在方便亦然怖日月時等者大論十一云羅睺欲噉月時月天子怖疾走訴佛而說偈言大智精進佛世尊我今歸命稽首禮是羅睺羅惱亂我願佛憐愍見救護佛爲羅睺而說偈言月能照暗而清涼是虛空中大燈明其色白淨有千光汝莫吞月疾放去爾時婆姪見羅睺汗出放月以偈問曰汝羅睺羅何故戰慄猶如病怖不

安乃爾羅睺答曰我若不放月頭破作七分設得生活不安隱以故我今放此月昔爲婆羅門等者如俱舍云欲天俱盧舍四分一一增至第六天但一俱盧舍半既云身長八萬四千由旬尚可得於色天第一以色究竟天壽一萬六千劫身長一萬六千逾繕那應是變身能爲八萬四千好鬪戰等者此四脩羅與帝釋戰時次第布軍具如今列長舍十八南洲有金剛山中有脩羅宮所治有六千由旬欄楯行樹等然一日一夜三時受苦苦具

自來入其宮中屬四惡趣者良有以也別譯
阿含第三廣明脩羅與帝釋共戰須者往檢
若約教者亦可隨名立義今爲作之初五繫
者初教菩薩具足五住故次廣覺者通教三
乘通觀稍廣故次淨心者別教菩薩初知真
淨故次云障持者圓教菩薩障惑持理故本
觀云云者略不暇論亦可云本住第一義天
搏海水卵生搏開二百由旬胎四百濕八百
化一千六百胎卵濕化如是次第噉一二三
述示無天能觀即空故無三界之人天即假
故無方便土之義天即中故無實報土之義
天一心三觀常住寂光非人非天之人天四

迦中云已住處有宮等者長舍十八云大海
北面有大樹名究羅啖摩羅園七由旬高百
由旬枝葉五十由旬樹東有卵生龍宮又有
卵生金翅鳥宮南胎西濕北化各有其龍鳥
之宮並有七重行樹衆鳥和鳴取龍之時翅
搏海水卵生搏開二百由旬胎四百濕八百
化一千六百胎卵濕化如是次第噉一二三
四龍如是惡道住處欲比西方安樂世界故
知福易而戒難戒易而乘難以不來者衆故
又如阿含云香山有象名善住常住樹下有

六牙牙上有池等與普賢象相貌幾同一樹
一象其數八千善住爲王餘皆眷屬或持蓋
扇鉢或作倡妓樂或爲王洗等云其如猶是
惡道何噭五刀嚙切思刀啗嚙物也啗徒溫金
剛山者此洲之南將燒寶山者大欲至餘金
山若約教者初云勝群輩者過諸外道故次
云大身者亦大乘始故次大滿者出假足故
如意者如意滿故次列人衆韋提希者亦云
思勝言未生怨者母懷之日已常有惡心於
鉢沙王未生已惡故因爲名無指者初生相

者云凶王令升樓摸之不死但損一指故爲
名也八法者或八邪或八風或八倒普超經
者第三決疑品云佛因爲闍王破計定有殺
父之罪廣說三世三心叵得今住法界闍王
聞已得柔順忍說法華時者據得柔順在法
華前故在法華爲清淨衆至涅槃時身瘡始
發悔得初果故知爲引逆罪者耳此乃全作
大權釋故引迦葉爲例若作實行者在法華
會雖云清淨未見獲益準理應云障未除機
未動至涅槃時障欲除機已動故聞佛記領

解歡喜次說偈讚佛故第十七云父王無辜
橫加逆害乃至心生悔熱徧體生瘡世無良
醫治身心者不信六臣六師之言票受家兄
耆婆之教聞佛說法獲記發願當知二處並
晉六
是迹爲於其本地有何逆順又如有婆羅門
九
名曰不害以殺無量諸衆生故故名央掘以
見佛故發菩提心又波羅奈有長者子名阿
逸多殺父害母殺阿羅漢焚燒僧坊後欲出
家諸比丘不度自發菩提心並是其例觀心
者害貪愛母等如止觀記引楞伽言行於非

道等者逆即是順非道即道又道以通達爲
義所覺之理能通觀智從因至果故名爲道
乃至九界心皆名非道何況逆心耶有人問
法華一乘低頭舉手皆成佛道何得闍王重
罪不滅但須依向機動障除四句等判時熟
前後化緣隨機不須此問次問可知答中雖
引無量義準理更應引分別功德以四天下
乃至大千塵數得道其內豈無人衆類耶故
知但略一句開爲四句至如浮名疏者彼以
七義解釋四句一明乘戒值佛不同二信法

二行不同三大小乘別四根性漸頓五應迹

六觀心七化他初云乘戒者有乘則值佛無乘則不來信法者坐禪聽學講說皆得值佛但隨所習大小耳漸頓者大小各有漸頓故也應迹者已得二十五三昧應二十五有引

實行者來至佛所觀心者但隨觀行以判見佛化他者見與不見皆約利他大權現迹略如今文若得等者以此四句能辨自他值佛時處得道奢促諸經例衆多少有無以驗已身當來生處如印不差揣心自責於經序豈

不懷慙於正宗 次釋別序

卷文句別序者入第三

前經後二文可知又若從如來最後遺囑則通序唯通別序唯別若如來出世來至今經對昔辨者此之別序意別而兼通通敘昔故

吉六

唯在今經通序文通而意別別在今故諸經通爾若直就昔論通別者通序文通而義通部含諸教故亦有義通而意別別在諸味故別序文別而義別不關他部故如持鉢合蓋事在當經亦有義別而意通諸教故又亦

可通序文通而義別隨部對教多少別故別序文別而義通通敘部內教多少故爲欲偏通通別故爾二序相對其名自分於今經中言通敘昔者說法則重敘出生放光則漸頓俱照唯有華地專表斯典意密未宣入定乃義兼開合衆喜則悅動殊昔約昔異今疑念乃雙緣過現猶預於當答問則廣敘三同通收一代經意既遠序亦異常是故他經直爾發起爾時者欲現六瑞時也古人云衆集時者不體言旨凡云爾時皆指前事之末後事

之始此指現六瑞之前欲說無量義經時衆初圍繞若云衆集時者不可云衆集時衆繞如方便品初即指文殊答問竟時不可云佛從三昧起時從三昧起如云爾後爾乃等皆是爾時之後若集衆竟可云爾乃說無量義音大^十故知別論即是欲說無量義時通論可指佛未定起之時初則四衆圍繞乃至雨華地動故云是時天雨等也所以重云是時天雨者別指出定後時也此雖小事其例實多事還不輕故令偏識翻覆者結前逆順也從前向

後名順翻覆向前名逆言生起者從前向後則前生而後起從後向前則後生而前起即答生由於問起亦可云答起由於問生乃至集衆亦爾雖許其逆順意斥其無旨故云未顯其旨者何謂表四一經所顯不出四故此亦以光宅義而破光宅若依今家應表十一直是等者斥其消文逆順但得因緣中世界一意餘三全無故云尚自不明況二三四即約教等三今明下於四悉中直對四一者表四一當同故知一家始末得旨人一是世

界多人和合至今同故理一是第一義此名最順六瑞一一無不表中行一是爲人修行之來爲生物善構疑興念令衆行成教一是對治由答問故疑除教興問答即是除疑教也此且一往論其大旨然集衆等各具四一有此表彰方可生起逆順有由若不爾者何大乘經不集衆放光雨華動地但無生於大疑請答不必妙德答問不引三同今雖未正說但因疑請問答而後知則使華地之前旣說定異常說定之前衆不孤集雖曾聞無量

義既定不散知向聞未卒故知華地之後定
起所說不輕以前後準中應華地亦異由是
聞法表一乘人人由現瑞表一乘理爲顯斯
理生疑問答教行斯在人理宛然又由瑞中
說開經表合教入合定表中行放中光表中
晉六
理兩中華表中位中地動中惑除總成人一
良有以也故天表第一義天地表實相之地
雖並有表兆而時衆莫測故縱聞開經尚不
知開本表於合況復能知定理等耶故待文
殊引往方知化道不殊故知生疑本爲立行

疑決行稱引古教同乃知今佛方說教一而
令時會成一乘人如是乃可爲今經由漸作
顯實先萌若不爾者徒云釋序表法華意終
自未彰如此猶是因緣釋耳約教中應明施
開廢會方顯序中所表而云非藏等者且約
廢權故並云非先廢後開理數然耳故歷教
簡三尚未名一若開顯已無非經王又開已
唯圓故云非也故預辨能開不論藏等五味
四味義亦如然如此釋者仍屬迹門約本迹
下表本門者須至壽量亦可預表故知此序

顯表述四密表本四久成不逾此四故也久近雖殊四一理等觀心可解云云者以皆表一理觀易彰然須略知以示云爾一心三諦理一也一心三觀行一也作是觀者人一也能詮觀境教一也又常觀三德能所皆四法身理也般若教也解脫行也和合三法成假晉六公猶疑譯者故也然今家多依論文但一兩名人即觀行如來也約六即位位位四一於念念中念念四一一色一香無非四一如此觀行真法華之三昧也心境互發即因緣觀之四一也不同三教即約教觀之四一也久

遠已得即本地觀之四一也向因破光宅以立四一耳總釋五章竟次衆集下正別解初釋威儀中先引論者論文有四成就一圍繞二前後三供養四尊重讚歎經文闕前後應云圍繞前後涉公云雖是論文不順經義涉十三公猶疑譯者故也然今家多依論文但一兩處不全用耳論以四釋三不須此斥如惟忖五句以八句釋之歎羅漢德五句以十五句釋之如難解難入加難悟等釋之故加之無咎曾尋彼疏三二卷來可畏處多於茲息矣

四威儀中簡餘三儀欲有所聞異非時住故云如法況必待此經方云如法若通論者當部當機圍繞住者咸皆如法正釋中先斥古直云比丘等四有云天龍等四梵魔等四大小客舊雖有此列不判凡聖逆順權實說默

今昔微著共別兼獨施開本迹都無旨歸今所列四乃徧諸四收向十雙凡聖乃至本迹不濫又涉公云天台立影響等衆有義無文未可依信若爾有義無文而不依信應當有文無義則可依耶今謂有文有義常人用之

無文有義智人用之有文無義暗者用之無文無義迷者用之故經云依義不依語即此意也故外小權迹望內大實本並有名無義故佛斥迦葉汝昔但聞涅槃之名未聞其義法師自立聲聞菩薩二聖衆龍神人主二凡衆今問此四爲復有於天台四不若其無者何闢法華尚無當機得益之人況發起等無則未可若其有者有文有義何謂無文故今經列衆必具此四即其文也義須必有發起等四即其義也有文有義甚可依承法師所

立無義有文反當斯責況復四義仍偏諸經在今須云發起本迹約教因緣此四次第者機雖可發必藉先導導機既發影響扶疎三利全無結緣衆也若言無文文殊彌勒豈非發起三周獲記豈非當機除發起外諸大菩薩豈非影響除當機衆如起去等豈非結緣況雜衆中雖無擊動亦能引導通名發起雖非鎮嚴亦能輔佐通名影響淨名云而生五道以現其身并其所引四衆義足初釋發起中有法喻合初法者先明內德擊揚下外用

也應物施設故名爲權順宜制立故名爲謀有權之謀故云權謀實智內融無謀而當故云智鑒鑒其宿善可生可成故名知機逗會無外故名知時擊揚之言義當發起用以釋名發機令起故云發起初文釋發成辨下釋起亦可前四字正釋次四字功能動亦起也又剖之令開故名爲發因擊揚者啓之而動故名爲起義兼能所通及自他又擊平等之大慈發時衆之一善揚不二之大慧動稟益之三業又擊大會之宿因發當機之妙益揚

如來之大教動時衆之固執又扣佛大悲故名擊詰啓聖旨故名揚令聞所未聞故名發動使聞者果遠故云成辦遂必獲悟故云利益次舉喻者大權象王躋法身樹至起應地演一秉之實唱飽妙行之機緣次所謂下合中云發起五序咸益物機故知集必不孤大權作命由集故瑞乃至問答等者等取正說初法者由有發起當機可成當者當也下字去聲宿往也植種也德衆善也衆善之本故云德本以善有本故得成機大權作用利聖益凡如來三達說稱宿種故初成道護其沒苦方等般若慮彼機生故至此經先略次廣三周容預攝無不該乃至本門位登無垢不差毫末稱其往因中我可發故曰當機今據釋衆當機二字並屬所化而須機應合論理合義兼能所今且從所以應所化宿植下先兩處發起俱在逸多然迹事非遠可寄文殊

久本難裁故唯託佛釋當機者亦有法譬合初法者由有發起當機可成當者當也下字去聲宿往也植種也德衆善也衆善之本故云德本以善有本故得成機大權作用利聖益凡如來三達說稱宿種故初成道護其沒苦方等般若慮彼機生故至此經先略次廣三周容預攝無不該乃至本門位登無垢不差毫末稱其往因中我可發故曰當機今據釋衆當機二字並屬所化而須機應合論理合義兼能所今且從所以應所化宿植下先兩處發起俱在逸多然迹事非遠可寄文殊

釋機字緣合下次釋當字次喻中如癱者譬
有機也欲潰者譬可發也爲佛大聖及發起
衆不謀而捺煩惑分破機緣分熟智德分成
法身分顯不起下合也不合往機但合現發
現發即成現機故也故不起於從一以出無

四百六

十六

量之座即時聞於收無量以歸一之說咸登

初住故曰得道此約剋體論當機也通收乃
攝六根五品次釋影響衆者然化主形聲必
資伴以影響方今發起擊動事遂如響之應
聲影之隨形亦法譬合初法者初兩句明影

響之本次隱其下明能輔之迹所輔唯一故
云法王而能輔者示因示漸示始示終衆聖
之威儀也示因故古佛隱極而現修行示漸
故法身潛圓以現偏小此皆匡輔釋迦法王
匡正也證法曰貞心大度曰匡輔者毗助也
貞心助主知物機有在讓正化之功故云影
響次喻者如星晦獨照之用但建輔月之功
顯德冥扶故云雖無爲作而有巨益大論問
諸比丘何故常隨世尊答如病差隨醫顯醫
功也此舉實行者尚有影響之儀況法身古

佛垂形妙化故知四衆如輕病者差八奇如重病者差輕重俱有權實影響次釋結緣者結謂結構立機之始緣即緣助能成其終則爲未來修得三德之先萌也無前三益故云
卷六
結緣即此衆會前三之餘故此一緣兼具二義謂助現助當於中先對前三辨無力無下簡異發起德非下簡異影響而過下明非當機凡發起衆皆具二義一者引至會所二者扣佛成機而法身菩薩具斯二用故云之能而結緣者闕其勝利故曰力無鎮謂鎮重即

內德也嚴謂莊嚴即外儀也內德既高外儀必整嚴飾化事光榮主用故結緣者於其所無故云力無等也又鎮以肅之嚴以伏之既肅既伏化道可行故云之用此結緣者自益尚薄安肅伏他故云德非也覆漏等者覆字入聲無聞慧故如器現覆闕思慧故如器已漏無修慧故如器汙雜如器雖仰而全以汙雜故爲用者棄故總結云三慧不生現世等者現雖得聞而不名慧聞慧尚無思修安有此即通取六根五品別則五千起去之流故

起去者雖無三慧然納種在性得爲繫珠故知亦無觀行位中世界益也故云無四悉益準此分位四悉俱得名爲當機故五品已來世界益也六根已來爲人對治益也初住已去第一義益是故下文隨喜品末尚成當機一句一偈結緣衆耳然聞略說則有過於一句一偈是則不論聞之多少但未入品俱名結緣故五品前無復三慧四悉益也無聞故無世界無思故無爲人無修故無對治無證故無第一義故第一義有通有別通於五品

別在初住故得度之言亦有通別即是第一義之通別也是則雖復四悉義通終成結緣位別但作下正示結緣衆相比丘下結數爲十六者若據文殊彌勒但在比丘衆中諸尼雖無請法之文下文亦有請記之相但俗二衆雖無正文準例合有既至會所必爲權者之所引導二衆既爾八部亦然今從總相但云四衆故知但云比丘等四所攝未周云無文者深成不達次此是下次約三教者兼論昔教五味傳引準上可知本迹可解者若且

約體用則本住尊極或深位法身迹爲四教一十六衆觀心明位取五品爲結緣者且約觀行爲言故以名字觀行而爲結緣以當機中初住即入影響故也應知初住具有二義若舊入者唯名影響乃至聞經超入後位意亦如是若新入者得是當機亦是影響及以發起即如發誓弘經之徒言云云者分別此四爲成觀行高下不同至此位時並堪爲此四衆故也五千起去尚得結緣故知不專名字五品故約觀行從容而釋圓繞初文具有

四悉文不彰灼準上言之淨居天下即世界化爲人像即爲人人以爲楷即對治禮已聽法即第一義表四門去約教若直就當教論衆自有諸教中佛今從圍繞圓極義邊乃表三教四門機動動故見理無量義時仍是偏五六小預表當聞圓四門也今昔相望四教義足故但云例故知昔教非無四門當教機動但小鈍未融至此方名大機動也若本圓人至此增進亦名爲動但不別而別得四門名約觀解者三教觀行猶如行旋皆成圓觀猶如

念佛又觀紙是念以觀轉故故云增也若觀下寄觀以論本迹若約體用及久近者本住非動非不動之法身迹示諸教機動繞佛釋供養者猶在彼衆爲聞無量義經衆集之時而修供養故釋爾時不得云衆集時也彼經所列凡諸來者咸持供具有引華嚴經諸供養雲從十方來亦未全然若大莊嚴所獻供養此例似爾若國人所置並凡力所爲若爾何故並云天廚等耶答從勝而說讚以天名故知影響發起二衆供具必異當機結緣復

應料簡諸位不同供具亦別上位尚非二采所識何止天供儼然不散者說經纔竟即入彼定當時放光天便雨華地即六動時衆觀此便生疑念乃至問答由此遷延儼然不散同座復說故名爲仍須全指彼故云不得有異文雖廣略事無別途問於三業中二業事畢意業如何答專注之言言通事別若以始終專注由此而生疑念則意未休若且以身口讚歎供養則一期事畢意具斯二不可一向釋現相序者於中三先示文次破古中先

敘古次今謂下略破然亦許其文仍破其義
義即表報言表報者瑞是能表表即報也云
未彰者光宅雖即彼此同六皆云三雙全無
所表故知動靜之言太淺上下之語既彰況
晉六
內懷歡喜非唯觀光是故今不存其立稱況
二十
度人觀理何教無之所以吉相預報令知當
善故先示奇特警悟物情名爲表報但衆既
未了知決在文殊文殊決已知定起所說不出
一多相即從因至果感應道交故以三雙
而先表報既列教首教須殊常上下等言事

則易了何須文殊斬固彌勒怒懲耶三今明
下正釋中三初略列釋次此六下辨二名同
異三略明下以瑞對妙初文者六中除說法
餘五同時雖復異同共顯一致然於六中雖
前二後二正爲時衆以中二爲表正在因果
故也所以華表真因地兼分果說且顯露從
多定乃密意從處圓機當發圓應照之故知
六瑞並異諸經不同光宅次明同異中先引
文明同人情分別去辨異雖以異爲相表報
爲瑞異瑞之相本報妙理從同義強復有文

據故順人情未爲盡理玄者黑色義同幽也
願即深也說之等者諸佛出世本爲佛乘四十餘年抑之在懷圓音將興慮不尊重又復以瑞而擡掣之令欽渴信生疑去解明表報十妙者若準前文祇應表報四一而已以四一文略順光宅若準今文廣則無量略則但十極略祇可云表一乘今雖云略乃成處中又十妙者此經既以妙報釋瑞妙義既十六之所表道理應然故近則表迹遠表於本具如玄文開合者是若且表迹亦如玄文引經

六瑞言感應中已說者恐文誤也玄文列在神通妙中言更道者爲辨異故更說之今具錄玄神通妙文對今辨別以各有所以故也玄文云地皆嚴淨表理妙放眉間光表智妙入于三昧表行妙天雨四華表位妙栴檀香風表乘妙四衆有疑表機妙見八千土表應妙供表感應妙也地動表神通妙天鼓表說法妙衆喜表眷屬妙修行表利益妙玄文通收香風地淨彼此六瑞故徧取之今文不列他土文者此土自足故也凡諸取文皆有

通別況香風地淨但是開合至下釋文更有
料簡又他土中上聖下凡義同感應人法復
與說法義同唯始終中終同應息菩薩行行
復同因果故行行文寬總攝於漸凡所表語
意並含弘是故下文多畧釋之古來諸釋都
無此意光等徒施浪疑虛答狀若炫燿時衆
何殊精魅外通故一家釋瑞必有所表是則
大事大人作大感動大機大益顯於大理須
大眷屬以輔大會俱感大時大運成熟自非
靈山共稟此世親承焉能契之曷有測之釋

說法瑞中復更分經爲四初列所說法體次
列體上之名三明菩薩所依四明佛之所護
初文者先略引經釋次今將下以十妙棟經
等者且將迹妙十中五來棟字色喻反謂莊
棟也旣引彼經以此莊之今成今妙以彼善
戒但從自行因果故無餘五法大境也通是
音六
教法別以十二部中毘佛略部是方等理心
解智也淨嚴行也淨應具七即始終行也時
位也亦始終位也具足是三法妙也由因有
果能豈無所故但有前五必兼後五況復且

以因果名同義理猶別兼獨開等思之可知
云況復三祇義涉三藏數有大小故使之然
問以十妙揅經乃成麤妙不別答從名同邊
可對十妙若從序表實如所問故須別釋以
對序文次列體上之名者先破古涉法師云
論採諸經名有十七慈恩廣釋乃爲過分今
先破生觀於中先述彼所立次若爾下今文
難者般若淨名無相非序安得以無量無相
爲序次救意者五時相生次第別故雖俱無
相前後有殊二經之後方無量義無量義後

方是法華故唯無量爲法華序餘二遠故序
義不成若爾下更難者始自華嚴後後教起
以至法華此則通途前經生後乃成次第展
轉爲序別義不成若諸經不然豈獨無量義
爲法華別序耶次基師所立不殊生觀破準
前說次印師者印受於龍龍受於遠所計既
等破立一同言無相善有成佛義者意云十
二年前是有相教非成佛因指無相善有成
佛義意云至法華中一切無不皆成佛道所
言義者謂可成也故以成佛義爲一乘經序

又云等者若爾方等般若亦明無亦應以
方等般若爲法華序印師防此伏難故更述
無量義與大品對辨大品無相猶說有三無
三無量義中無相不說三之有無故大品無
相非法華中無量義經無量義經未翻譯故
此有三失一者錯解無量義云不說有三無
三失二者謂無量義未翻譯失三者妄破古
師以大品爲無量義失然初失者彼無量義
既說二三從無相出何名不說有無之異次
今謂下今文破也但破第二餘二可知故具

叙經來翻譯年代注無量義經序云此無量
義經雖法華首載其名目而中夏未覩每臨
講肆未嘗不廢譚而歎忽有武當山惠表比
丘自僞帝姚秦略從子略是長子因爲晉軍
何澹之所得養爲假子俄放出家勤苦求道
以齊建元三年至廣州朝廷寺遇曇摩伽陀
耶舍欲傳此經表乃致請僅得一本仍還武
當永明三年九月十八日始傳於世經既已
來等者笑印師也次破光宅中亦先依彼立
彼立意者以同歸與法華仍有二異一者同

歸非無二無三二者同歸非破三與一雖有二異由同歸故可成此二故以萬善同歸爲無二三等序若言下先破初句問無量義中同歸萬善何異法華所無二三兩處若同破則俱破歸則俱歸二三下結難次若言下破

晉六

廿四

其次句前舉其無量義難其法華今舉其法華難其無量義此難意者前破語存略破三正是破二破三故今牒言破二破三但加與一異於上句故先將破以難同歸故云何不破萬次破二下雙牒兩難初難唯正無序破

即是無故破二三是無二三文中語略亦應更言若破二三即是破萬既其破萬是則無序若以低頭舉手爲萬善者二三尚無萬善何有若其俱無序義安在次取經下即縱難也若言二經俱歸俱破但此經舉破彼經舉歸今亦破云不成異也旣云互舉歸必有破破必有歸互舉一邊豈得爲異次異意下結難也凡言序者須與正殊殊又表同方可爲序異同既混序義如何劉虬下破注家也亦先依其所立次若舍下破其不貲與其無相

自語相違故將其不貲難其無相尋諸下總覽破之先總破次若言下去取也破序不成爲去判屬方便爲取初判印先對彼無相況立有相判入三藏次若言無相下正判印師次若言下破注家此二既然餘例可見故諸家所釋不出三教故指權教通名爲他次若法華論下今文消論既云法華是無量義異名故知無量義亦是法華異名則序中立名於理無咎前說無量義經以爲法華序竟更依論意即是先說法華異名還入法華之妙

卷六

十五

定若爾前已說竟今何重說答前所說經灼然成序重牒其名義兼於正故使論引今爲異名名義兩兼序正雙得次大品下引證序中立名無失故大品經序品云釋迦牟尼佛今既現在爲諸菩薩說般若波羅蜜經金光明經序品云是金光明諸經之王涅槃純陀品中純陀自敘云我今所有智慧微淺何能思惟如來涅槃之義古經此文元屬序品謝公治定乃加純陀哀歎品名又云下重引者異名同名俱序中唱今案下依經重釋無量

義名以證成序先列經文以辨今意次復次下以無量義對普賢觀以破舊師初文先出能生次所謂下所生今釋下解釋中有法譬合初先釋上無相問經中亦以無相釋之與他何別而苦破他答不同他也舊以所生無量爲無相經以能生一實爲無相從實生諸諸名無量無量是相何名無相故經云言無量者從一法生故不同舊所生無相注者直云舍法不貲但得所生失於能生經從能生於所以題目人師將能爲所以釋題故云從

此實相生無量法故今更釋能生故知能生中道實相與今經實相不別二法者下更釋所生無量雖曰所生義兼於能從多名所頓謂等者即頓部中具有漸頓能生所生亦指所生故云頓中一切法也漸謂等者次舉三昧此三昧中亦有能所例頓可知云三道等者此中三四亦具能所圓菩薩及佛以爲能生三菩薩二二乘以爲所生故此三四攝法亦偏例如漸頓亦具能所是則凡一實理皆諸教流出無量義中述其意耳故三乘中二

乘舍四菩薩兼三若作三四義通四教如向所對若作三四並是所生則菩薩及佛但在三教從教判權玄文復以四佛爲四果者則圓佛爲一而生權三能所相對故云四佛是則菩薩名通於義無失故於獨一生於兼一思之可見此等下更結所生以示能生能生義處法華別名所生無量爲法華序故序中一名義兼兩向然應知從一以出無量雖舉能出通皆屬序若無量入一雖涉所生通皆屬正故義處一法亦成兩向出生之義處屬

序收會之義處屬正即從一義處已下兩句文是其兩意故佛入義處義兼二途譬者序如下從一出多正如除從多歸一故知昔教赴機益物如用錢市物而皆未知其大數從一下合喻如此等者結前能所以成兩解能生不違論所生不違經但依兩解經論理存義處法華別名所生無量爲法華序故序中一名義兼兩向然應知從一以出無量雖舉能出通皆屬序若無量入一雖涉所生通皆屬正故義處一法亦成兩向出生之義處屬

二義俱立若專序者則法華已前非但未論
會多歸一亦未曾說從一出多故無量義唯
今經序復次下以前後二文對破古者此非
正破於餘文宇光宅等師云法華經不明常
住今因明無量義序異便救法華經正常無
量義經在法華前普賢觀經在法華後序結
並常中何容別何故乃云神通延壽是無常
耶故引彼經偈云如來清淨妙法身等豈非
常耶言百非者彼偈略列三十四非以之爲
式諸非準知此明法身性離諸非故總舉百

然絕四離百之語猶通淺深節節比之今應
從深觀經四波羅蜜者經云釋迦牟尼名毗
盧遮那徧一切處其佛住處名常寂光常波
羅蜜所攝成處我波羅蜜所安立處淨波羅
蜜滅有相處樂波羅蜜不住身心相處既以
此四成身成土爾前理合身常土常故大師
追括五時悉皆有結具如玄文他難下他難
今家序中能生已明常住則序已是正正何
所說今反質之云序正俱常於理何失又例
去他人謬引云例如淨名序中說常正不明

常即是無常故將法華以例彼經應當法華序常正應無常他云淨名序常正無常者彼淨名經弟子品中呵阿難云金剛之體當有何疾乃至佛身無爲不墮諸數古人判弟子品菩薩品並屬序故又取通序歎菩薩德深信堅固猶若金剛今亦反難意者若以法華例於淨名亦應以涅槃例於淨名則涅槃序常正無常也故知祇可以淨名例於涅槃序正俱常汝自不了淨名宗體謂正無常而爲例耳當知淨名亦序正並常故問疾品中明

晉六

十八

第一義空空即常也不二法門正明中道常也不思議品明常家之用觀衆生佛道以空假顯中香積佛品明香飯體常菩薩行去復宗明常故知正宗始末俱常今論下結難若爾諸部何別答言序正俱常從極理說若須辨異五時自分具如玄文第一卷辨若爾序正何別答各有其致且論今經序中雖常未明會所正中須以會所乃常常外無餘序正仍別餘經例之各有其致

法華文句記卷第二下

音釋

六

九