

阿毗曇毗婆沙論序

都一

釋

道

挺

撰

毗婆沙者蓋是三藏之指歸九部之司南司
南既准則羣迷革正指歸既宣則邪論輟駕
自釋迦遷暉六百餘載時北天竺有五百應
真以為靈燭久潛神炬落耀舍生昏喪重寢
方始雖前勝迦旃延撰阿毗曇以拯頽運而
後進之賢尋其宗致儒墨競構是非紛如故
乃澄神玄觀搜簡法相造毗婆沙抑止衆說
或即其殊辯或標之銓評理致淵曠文略豔

博西域勝達之士莫不資之以鏡心鑒之以
朗識而冥瀾潛灑將洽殊方然理不虛運弘
之由人大沮渠河西王天懷遐廓標誠冲寄
雖迹纏紛務而神棲玄境冉能丘壑廊廟館
第林野是使淵叟投竿巖逸來庭息心昇堂
玄容入室誠詣既著理感不期有沙門道泰
才敏自天冲氣踈朗開博奇趣遠叅異言往
以漢土方等既備幽宗粗暢其所未練惟三
藏九部故杖策冒險爰至蔥西綜覽梵文義
承高旨并獲梵本十萬餘偈既達涼境王即

永樂北藏

阿毗曇毗婆沙論

第一一冊

欲令宣譯然懼環中之固將或未盡所以側
席虛襟企矚明勝天竺沙門浮陀跋摩周流
敷化會至涼境其人開悟淵博神懷深邃研
味鑽仰逾不可測以乙丑歲四月中旬於涼
城內苑開豫官寺請令傳譯理味沙門智嵩
道朗等三百餘人考文詳義務在本旨除煩
即實質而不野王屢迴駕陶其幽趣使文當
理詣片言有寄至丁卯歲七月都訖合一百
卷會涼城覆沒淪湮遐境所出經本零落殆
盡今涼王信向發中探練幽趣故每至新異

希仰奇聞更寫已出本六十卷送至宋臺宣
布未聞庶今日新之美敬於當時福祚之興
垂於來葉挺以微緣豫叅聽末欣遇之誠竊
不自默粗列時事以貽來哲如來滅後法勝
比丘造阿毗曇心四卷又迦旃延子造阿毗
曇有八犍度凡四十四品後五百應真造毗
婆沙重釋八犍度當且譯時大卷一百太武
破沮渠已後零落收拾得六十卷後人分之
作一百一十卷唯三犍度在五犍度盡失

阿毗曇毗婆沙論卷第一

迦 旃 延 子 造

北涼沙門浮陀跋摩共道泰譯

云何世第一法何故名世第一法如是章及解章義是中應廣說優波提舍問曰誰造此經答曰佛世尊所以然者諸法性相甚深微妙惟一切智乃能究盡問曰誰問誰答答曰或有說者尊者舍利弗問佛答復有說者五百阿羅漢問佛答復有說者諸天問佛答復有說者化人問佛答所以者何諸法性相應

當廣說然無問者爾時世尊化作比丘剃除鬚髮著僧伽梨形容端正彼問佛答如問衆義經因緣問曰若然者何故復言迦旃延子造耶答曰彼尊者常好受持讀誦爲他解說廣令流布名稱歸彼故言其造復有說者即彼尊者迦旃延子造作此經問曰向言諸法性相甚深微妙惟一切智乃能究盡尊者迦旃延子云何能造答曰彼尊者迦旃延子亦有猛利甚深智慧善知總相別相又知文義及前後際通達三藏三明六通具八解脫離

三界欲獲得願智於五百佛所修行立願願使我於未來世釋迦牟尼佛遺法之中造阿毗曇經問曰若然者佛阿毗曇何者是耶答曰世尊於處處方邑爲化衆生作種種說彼尊者迦旃延子於種種說中立章門造偈頌制品名作捷度若說種種不相似義立雜捷度若說使相立使捷度若說智相立智捷度若說業相立業捷度若說四大相立四大捷度若說根相立根捷度若說定相立定捷度若說見相立見捷度如法句經世尊於處處

方邑爲衆生故種種演說尊者達摩多羅於佛滅後種種說中無常義者立無常品乃至梵志義者立梵志品此迦旃延子亦復如是又諸佛出世盡說三藏所謂修多羅毗尼阿毗曇問曰修多羅毗尼阿毗曇有何差別答曰或有說者無有差別所以者何從一智海佛河出故因大慈心說故復有說者亦有差別云何差別名即差別所謂此修多羅此毗尼此阿毗曇復次爲分別心名修多羅爲分別戒名爲毗尼爲分別慧名阿毗曇問曰若

然者修多羅中亦分別戒亦分別慧毗尼中亦分別心亦分別慧阿毗曇中亦分別心亦分別戒如是三藏有何差別答曰從多分故修多羅中多說心法毗尼中多說戒法阿毗曇中多說慧法復次修多羅中若分別心名修多羅若分別戒名毗尼若分別慧名阿毗曇阿毗曇中若分別戒名毗尼若分別心名修多羅若分別慧名阿毗曇毗尼中若分別慧名阿毗曇若分別戒名毗尼若分別心名修多羅如是三藏是名差別復次修多羅中

應次第求以何等故世尊說此次復說此信佛次應信法是次第求義毗尼中應因緣求如說此戒緣何事制阿毗曇中應以相求不以次第復次修多羅依力故說毗尼依大慈故說阿毗曇依無畏故說復次種種雜說名修多羅廣說戒律名曰毗尼說總相別相名阿毗曇復次未種善根令種善根名修多羅已種善根欲令成熟名曰毗尼善根已熟得正解脫名阿毗曇復次為初入法名修多羅已入法中為受持戒名曰毗尼已受戒者為今正解名

阿毗曇修多羅毗尼阿毗曇是名差別問曰
彼尊者以何因緣造作此經答曰為饒益他
故若有受持讀誦通利說正憶念無量煩惱
及諸惡行不現在前以此勤修能入法相譬
如有人欲饒益他於黑闇中然大燈明為有
目者見種種色節一彼尊者亦復如是為饒益他
造作此經佛亦如是為饒益他說十二部經
一修多羅二祇夜三婆伽羅那四伽陀五優
陀那六尼陀那七阿波陀那八伊帝目多伽
九闍陀伽十毗佛略十一阿浮陀達磨十二

優波提舍所以者何若有衆生雖有內因無
外緣者終不能修勝進之行若遇外緣則能
修行譬如鉢頭摩分陀利拘物頭優鉢羅華
在池水中日光不照不開不敷不香日光若
照則開敷出香如闇室中有種種物若無燈
照終不可見有燈則見衆生亦然雖有內因
若無外緣終不能修勝進之行若遇外緣則
能修習勝進之行以是緣故佛說偈言
譬如闇室中 雖有種種物 若無燈明照
有目不能見 若人雖有智 不從他聞法

是人終不能分別善惡義 譬如有人
因燈見衆色 有智依多聞 能別善惡義
多聞能知法 多聞能遠惡 多聞離無義
多聞得涅槃

佛經亦說有二因二緣發於正見一從他聞
法二內正思惟又說人有四法甚爲希有一
親近善知識二從他聞法三內正思惟四如
法修行又說若我弟子一心聽法能斷五蓋
具足修行七覺分法如佛世尊爲饒益他故
說十二部經彼尊者亦復如是復次爲破無

明闇故如燈破闇作明阿毗曇者亦復如是
破無明闇與智慧明復次欲令無我像得分
明故譬如明鏡照諸色像若人能以阿毗曇
慧善分別總相別相無我人像自然顯現復
次爲度生死河故譬如百千那由他衆生依
堅牢船而無所畏餘一能從此岸到於彼岸如是
百千那由他諸佛世尊及諸眷屬亦復如是
依阿毗曇船而無所畏能從此岸到於彼岸
復次爲諸修多羅經作燈明故如人執炬於
諸闇中終無所畏如是行者執阿毗曇炬於

諸修多羅義中而無所畏復次爲觀察善不善無記法故如善識實人善別金剛等實如是智者以阿毗曇慧分別善不善無記法復次爲現阿毗曇人須彌山不傾動故如須彌山王安住金輪地上四方猛風不能傾動如是智者以阿毗曇慧須彌山安置於戒金輪地上四倒邪風不能傾動復次以三因緣故尊者迦旃延子造作此經一爲增益智者於內爲開覺意故三爲斷我人故增益智者於內外法中一切經論莫若阿毗曇開覺意者衆

生常眠無有覺時不知何者是一切徧使何者不徧使何者自界緣徧使何者他界緣徧使何者有漏緣何者無漏緣何者有爲緣何者無爲緣云何爲攝云何相應云何因云何緣誰成就誰不成就了知如是等遠近法者是阿毗曇力斷我人者彼尊者造阿毗曇經未曾說有我人於一切處常說無我無人以如是等衆因緣故彼尊者造阿毗曇經問曰阿毗曇體爲何者是耶答曰無漏慧根自體攝一界一入一陰一界者法界一入者法

入一陰者行陰若取相應共有攝三界二入五陰三界者三界意識界法界二入者意入法入五陰者色受想行識又修多羅說此帝釋長夜其心質直無有諂曲諸有所問爲了知故不爲憍亂我當以甚深阿毗曇恣汝所問此中何者是甚深義所謂無漏慧根又如經說有梵志姓犢子其性質直無有諂曲諸有所問爲了知故不爲憍亂我當以甚深阿毗曇恣汝所問此中何者是甚深義所謂無漏慧根復有梵摩瑜婆羅門須跋梵志亦如

上說如佛告先尼梵志我法甚深難解難了難知難見非思量分別之所能及惟有微妙決定智者乃能知之非汝淺智之所能及所以者何空即無我而汝計我汝常長夜有異見異欲異心以是之故非汝淺智之所及也此中何者是甚深義所謂空三昧也如說愚人無眼而與上座智慧比丘論甚深義此中何者是甚深義所謂退法是也如佛告阿難此十二因緣法甚深難解難了難知難見非思量分別之所能及惟有微妙決定智者乃

能知之非汝淺智之所能及此中何者是甚深義所謂因緣是也如說此處甚深所謂緣起此法離欲寂滅涅槃此中何者是甚深義所謂因緣寂滅性也如說諸法甚深故難見難見故甚深此中何者是甚深一切諸法體性甚深是也問曰阿毗曇體何者是耶答曰無漏慧根以無漏慧根力故令生處得慧能受持十二部經讀誦通利亦名阿毗曇也又以無漏慧根力故能令聞慧知總相別相又令聞慧建立總相別相又令聞慧斷自性愚

及緣中愚於法不謬又以無漏慧根力故能令思慧不淨安般念處等亦名阿毗曇又以無漏慧根力故能令修慧煖頂忍世第一法亦名阿毗曇又以如是等慧令無漏慧根轉得明淨名阿毗曇問曰若無漏慧根是阿毗曇體者何故此經復名阿毗曇答曰阿毗曇具故亦名阿毗曇如處處經中說因種種具立種種名以漏具故說漏如說七漏是煩惱是熾然是苦惱實漏有三所謂欲漏有漏無明漏垢具故說垢如偈說

女垢梵行女縛衆生苦行梵行不因水淨
女實非垢實垢有三所謂貪瞋癡垢樂具故
說樂如偈說

飲食時樂著衣亦樂經行山窟斯亦復樂
飲食等非樂實樂者是樂受使具故說使如

說比丘爲色所使爲色所繫色非是使實使

第一

九

有七味具說味如說比丘眼味於色色是魔
鈎眼非是味實味是愛欲具說欲如說五欲
羨好能令愛心增長染著色等非欲實欲是
愛退具說退如說時解脫阿羅漢有五因緣

退一者營事勤勞二者多誦經三者諍訟四
者遠行五者長病非營事等是退實退是不
善隱沒無記法業具說業如說比丘有三種
意不善業生苦果報所謂貪恚邪見貪恚邪
見體非是業實業有三謂身口意報具故說
報如尊者阿泥盧頭說我以一食施報七生
三十三天七生波羅柰國食非生報生報者
是不善善有漏法如是等處處經中說因種
種具說種種名此亦如是阿毗曇具故說阿
毗曇問曰以何義故名阿毗曇答曰尊者和

須審說能決定分別十二部經名阿毗曇復說能覺了十二因緣名阿毗曇復次於四聖諦能次第得正決定名阿毗曇復說能解說修習八聖道法名阿毗曇復說能證涅槃名阿毗曇尊者婆檀陀說曰煩惱出要繫縛解脫生死涅槃如是等法以名味句身次第撰集分別解說名阿毗曇尊者瞿沙說曰求解脫者諸所施行未分別者皆分別之所謂是苦是苦因是道是道果是方便道是無礙道是解脫道是勝進道是向道是得果名阿毗

曇尊者波奢說曰此智是究竟智此智是第一智此智是不謬智名阿毗曇阿毗曇人說曰能種種選擇覺了證知一切諸法名阿毗曇復說法性甚深能盡其原底名阿毗曇復說能淨法眼名阿毗曇復說顯發幽隱甚深智慧名阿毗曇復說若人以阿毗曇慧分別總相別相無有人能如法說其過者名阿毗曇彌沙塞部說曰如燈能照名阿毗曇如說一切照中慧照最上曇摩掘部說曰此法增上名阿毗曇如說一切諸法慧為最上譬喻

者說曰種種諸法涅槃爲上此法次故名阿毗曇聲論者說曰阿毗言除棄亦言選擇除棄者所謂結縛使纏煩惱選擇者所謂陰入界緣起道品等諸法復次阿毗言增上慢如說名增上慢如說上者名增上者如說上逸名增上逸此經增上名阿毗曇復次阿毗言現前一切諸善道品等法皆現在前名阿毗曇復次阿毗言恭敬此法尊重可敬名阿毗曇此經名智慧基本問曰何故名智慧基本答曰諸究竟智皆出此經故名基本復次此

經名安智足處諸究竟智皆因此經而得成立是故名安智足處問曰此經有何利益答曰隨順解脫隨順無我斷計我人顯明無我發人覺意出生智慧除愚癡斷疑網得決定背熾然向出要得相續樂寂靜止生死輪隨順空法到涅槃岸能斷一切外道異見於佛法中能生一切欣樂之心此經有如是等利名阿毗曇

雜捷度世第一法品第一之一

云何世第一法問曰何故此經先說世第一

法爲順次說爲逆次說耶若順次說者應先說不淨若說安般次說念處次說七處善三種觀義煖頂忍然後應說世第一法若逆次說者應先說阿羅漢果次說阿那含果次說斯陀含果次說須陀洹果次說見道然後應說世第一法又問爲以初入法故說爲以達分善根故說爲以最勝功德故說若以初入法說者應說不淨若說安般若以達分善根說者應先說煖法以煖法最在初故如尊者瞿沙論中先說煖法若以最勝功德說者應

先說阿羅漢果有如是等事如佛在世尊者大迦旃延有正觀智慧成就無量功德無礙精進入阿毗曇海心無增減覺意無邊言論難勝一切義論無能當者第二迦旃延子亦有如是智慧功德何故造作此經先說世第一法答曰諸論師說世第一法種種不同或有說者不以順次故說亦不以逆次故說但彼作經者意爾隨彼意故造作此經不違法相是故先說世第一法或有說者阿毗曇應以相求不求次第修多羅經應求次第毗尼

應求因緣阿毗曇經若求次第於文煩亂是故不應求其次第或有說者世尊經說若人不能正觀諸行性相能起世第一法者無有是處若能正觀諸行性相能起世第一法者斯有是處如世尊經中先說世第一法彼作經者因經造論故亦應先說世第一法問曰置作經者世尊何故先說世第一法答曰世尊為化衆生次第說法諸受化者已得下忍中忍未得上忍及世第一法欲令得故世尊說正觀思惟諸行性相當知即是上忍次得

此世第一法是故先說或有說者為止諸誹謗故世第一法多諸誹謗所謂名受誹謗體受誹謗界受誹謗現前受誹謗退受誹謗名受誹謗者或言是性地法非世第一法體受誹謗者或言是五根性界受誹謗者或言是欲界繫或是色界無色界繫或是三界繫或是不繫現前受誹謗者或是多心相續非是一心退受誹謗者或言世第一法退為止如是等諸誹謗故先說世第一法復次一切生死非牢固法如糞掃污渥此中誰最勝誰牢

固誰如醍醐所謂世第一法是故先說復次以隨順無我故此經常說無我非如外興說我說欲法說有法說財此經惟說無我解脫涅槃此世第一法亦觀無我隨順此經故是以先說復次此經於一切論中最勝世第一法於一切世俗善法中最勝以此經勝故應先說勝法復次若住世第一法時名真佛出世能得自在受用聖法佛出世間衆生入法凡有二種一假名二真實假名者剃除鬚髮而被法服正信出家真實者起世第一法次

第能入苦法忍是假名沙門有二過患一者破戒二者捨戒入正法者無如是過真實沙門受用聖法能得自在隨其性分終無退失復次住世第一法時無始生死已來聖道門閉今始能開未曾能捨凡夫之性今始能捨未曾能得無漏聖道今始能得是故先說世第一法復次住世第一法時捨名得名捨數得數捨界得界捨性得性捨名得名者捨凡夫名得聖人名數界性亦如是復次住世第一法時得心不得心因得明不得明因得受

不得受因復次住彼法時捨舊緣得新緣捨
共得不共捨世間得出世間復次爲斷疑故
衆生謂凡夫性無始亦謂無終今說世第一
法即示其終復次住彼法時凡夫退患凡夫
變異凡夫剛強悉不復起煖頂忍法或有起
復次住彼法時無有不得聖法而命終者煖
頂忍不爾住彼法時無有不得聖道而命終
者不得正決定而得正決定不得果得果出
不定聚入正定聚無聖道有聖道無不壞淨
有不壞淨亦如是復次住此善根無有止滯

煖頂忍法而有止滯復次住彼法時凡夫入
所修念處究竟滿足餘則不爾復次住彼法
時漏無漏心有斷有續斷者有漏心續者無
漏心餘則不爾復次如須彌山王安金輪上
四方猛風不能傾動住此法時四倒邪風不
能傾動復次住彼法時示始終故猶如明相
是夜末晝初彼亦如是世俗之末聖道之初
如示始終度已度入出方便究竟亦如是復
次欲示相似法有異相故世第一法苦諦所
攝能生滅苦道如苦攝世俗攝生死攝諸有

攝身見所使攝能生滅苦道餘則不爾復次
世第一法體是世俗緣能生出世緣是故先
說如有垢無垢有過無過有毒無毒有濁
無濁有身見聚無身見聚有顛倒聚無顛倒
聚有愛聚無愛聚有使聚無使聚亦如是復
次以世第一法有勢有力能有所作猶如健
夫住此法中得正決定故復次以三事故一
以經義故二止誹謗故三即此剎那得果故
經義止誹謗如上說即此剎那得果者世第
一法次第能生苦法忍名功用果以是等諸

因緣故先說世第一法復次欲逆次說凡夫
所得法故如說世第一法乃至煖法是名凡
夫所得出要法如說二十身見等是名凡夫
煩惱法此二種法誰能知者惟無我智是故
第二品中作如是說頗有一智知一切法乃
至廣說此無我智何由而生由覺緣起是故
第三品中作如是說一人此生十二種緣乃
至廣說所以能覺緣起由於愛敬是故第四
品中作如是說云何為愛云何為敬乃至廣
說此愛敬何因而起由有慚愧是故第五品

中作如是說云何慚云何愧乃至廣說誰能慚愧由解法相是故第六品中作如是說色中生住老無常當言色也非色也乃至廣說何由能解法相由斷無義修習有義是故第七品中作如是說諸他修苦行當知無義俱乃至廣說何由斷無義修有義由正思憶是故第八品中作如是說云何爲思云何爲憶乃至廣說以是衆因緣事欲逆次說凡夫所得法是故先說世第一法云何世第一法答曰於諸心心數法次第得正決定是名世第

一法問曰已能得正決定當能得正決定復是世第一法不答曰亦是若說現在當知則說過去未來問曰世第一法正決定爲住時得爲滅已得若住時得者亦是凡夫亦是聖人若滅已得者何故不言已得正決定而言今得答曰應說已得所以經文不說已得自有已得說言今得如說大王從何處來此名已不而說今來已覺諸受已斷漏已得解脫亦如是或有說者應作是說無間得正決定是名世第一法評曰無間得正決定次第得

正決定有何差別復有說者若法忍雖未生此第一法決定為次第緣是故言今得正決定或有說者於諸五根次第得正決定是名世第一法問曰誰作此說答曰舊阿毗曇人說問曰彼何故說五根是世第一法答曰彼不必欲令五根是世第一法為斷異論故異論者毗婆闍婆提說信等五根一向無漏故一切凡夫悉不成就問曰彼以何故作如是說答曰彼依佛經佛經說言五根猛利通達滿足向阿羅漢若無五根墮凡夫數彼以經

作如是說故言信等五根悉是無漏為斷彼人如是論故說信等五根是世第一法若信等五根是無漏者無始以來未曾能起一念無漏而得世第一法是故當知五根非純無漏復次若五根是無漏者違佛正經如說若我於信等五根不能如實觀是集是滅是味是患是捨者則不能得阿耨多羅三藐三菩提乃至廣說不應以如是相觀無漏法毗婆闍婆提曰應以如是相觀無漏法云何應觀如經說不能如實觀信等五根者是別相觀

信等五根何由而得由親近善知識積集而得是名觀集云何觀滅未知欲知根滅已知根生是名觀滅云何觀味此無漏法亦爲愛所緣是名觀味問曰無漏法亦爲愛所繫耶答曰不也如汝法中有無漏緣使緣而不縛我亦如是云何觀患諸無漏法第十一是無愛故是名觀患云何觀捨一切有爲涅槃時捨是名觀捨爲斷如是種種諸論故作是說於諸五根次第得正決定是名世第一法復次若當五根一向無漏復違佛經如說我以佛眼觀

衆生根有上中下毗婆闍婆提說曰佛經說上根者阿羅漢中根者阿那含下根者斯陀含須陀洹有多婆提說曰若爾者世尊不轉法輪名轉法輪一切聖人已滿世間佛亦不須復轉法輪毗婆闍婆提說曰世尊所以說諸衆生上中下根者說根所依處不說根體有多婆提說曰若然者復違此經如說闍提輸那婆羅門往至佛所白佛言沙門瞿曇說有幾根佛答言有二十二根此亦說根所依處然俱同說是根一是根所依一是根體無

有是處是故信等五根應有漏無漏問曰毗婆闍婆提所引佛經當云何通答曰信等五根有二種有漏無漏彼經惟說無漏所以者何因諸根故說聖人差別復次五根有漏無漏彼經惟說無漏所以者何以聖為對治法故聖人差別問曰上言若無五根墮凡夫數此云何通答曰彼言墮凡夫數者謂斷善根凡天或有說者犢子部說五根是世第一法何以故五根是善性以五根善故餘數法亦善亦以根故聖人差別如說五根猛利通達

滿足得阿羅漢廣說如上問曰以何事故尊者迦旃延子引犢子部所立義耶答曰彼犢子部所說而與此經少有相違所謂五根是世第一法凡夫性一向染污彼以欲界苦諦所斷十使是凡夫性涅槃有三種學無學非學非無學阿須羅^柳是第六道說有^{十八}我人為如是等若五若六與此經相違莫謂彼部所說盡與此經同彼作經者為斷如是意故次作是說如我義於諸心心數法次第得正決定是名世第一法問曰如汝所說五根性善餘

心心數法性非是善者應是不善無記若以五根性善不善無記親近五根亦名善者今五根亦親近不善無記應是不善無記此則不然何以故根與心心數法同一所依同一行同一所緣同一果同一依同一報共成一事而云其性善是親近善者是妄想耳或有說者誦持修多羅者說言五根是世第一法尊者達磨多羅說曰世第一法體性是思名差別耳尊者佛陀提婆說曰世第一法體性是心名差別耳所以者何信心異乃至慧心

異若有衆生能於一時以五種心次第得正決定無有是處若一一次第得正決定斯有是處問曰若然者以不相應法得正決定耶答曰不也所以者何汝法心不與心相應有爲所緣有爲所緣故能次第得正決定我信亦爾不與信相應能有所緣有十九所緣故次第得正決定乃至慧亦如是問曰若然者則有大過所以者何若但信心得正決定不以精進念定慧等得正決定者懈怠失念亂意惡慧亦應次第得正決定乃至慧亦如是爲斷

彼人如是意故故作是說如我義於諸心心
數法次第得正決定是世第一法如我義者
謂不顛倒如法性順經文同我等意而作是
說諸心心數法次第得正決定是名世第一
法彼迦旃延子欲顯正義故言世第一法亦
是根亦非根問曰如世第一法現在前未來
世中心心數法亦修彼爲是第一法不耶答
曰或有說者依如經本非世第一法何以故
經本說諸心心數法次第得正決定是世第
一法彼未來者不能作次第是故非世第一

法復次若當是者復違經本如說世第一法
當言一心非衆多心評曰應作是說彼未來
者亦是世第一法問曰彼未來者不能作次
第緣云何是世第一法耶答曰彼未來者雖
不能作次第而能隨順作次第法譬如比丘
布薩時不在僧中而與僧欲得名布薩僧事
亦成如是彼在未來世中爲現在得如與欲
者若未來世中無現在得不與欲者今現在
者亦不能作次第若作次第當知皆是未來
者方何以故彼未來者不與聖道作障礙故

復次若彼未來非世第一法者與智健度經
文相違所以者何如未曾得道今現在前彼
未來世中相似種修若彼未來不作世第一
法者云何名彼種相似修以是事故彼未來
者亦是世第一法問曰若未來是世第一法
者經文何故不說耶答曰若能與次第緣者
經文則說彼不能與次第緣是故不說復次
若流轉三世者則說未來不爾或有說者從
因而生成就此法住在身中是故說之彼未
來者雖從因生成就此法不住身中是故不

說問曰若然者云何非是衆多心耶答曰此
中惟說現在剎那能成事者故非衆多心或
有說者若能令未來世中修者則說未來不
爾或有說者若心彼因彼心此果是以故說
未來不爾或有說者能與因能取采佳身中
能有所緣是以故說未來不爾或有說者有
二修義是以故說彼未來者惟有得修無有
行修是故不說問曰彼世第一法俱生色心
不相應行爲是世第一法不耶答曰或有說
者如經本說彼非世第一法所以者何彼不

能與次第緣故評曰應作是說彼亦是世第一法問曰彼不能與次第緣云何名世第一法耶答曰彼雖不能與次第緣而能隨順次第緣義所以者何彼與世第一法俱生住滅同一果一依一報是以故說問曰彼若是世第一法者經本何故不說耶答曰彼不能與次第緣故是以不說或有說者若從因生成就此法能有所緣是以說之彼雖從因生成就此法不能有所緣是故不說或有說者若是相應有依有勢有行有緣是以故說彼非

相應無依無勢無行無緣是故不說問曰彼世第一法得為是世第一法不耶答曰彼非世第一法問曰以何等故生住無常是世第一法而得非耶答曰生等一事世第一法同一果共行不相離常相隨無前後得則不爾不同一果不共行相離不相隨有前後或離所得法如樹皮離樹以是義故非世第一法問曰以何義故沙門果得即沙門果而此第一法得非世第一法耶答曰以成就得故名沙門果是以得即沙門果能與次第緣亦能

隨順次第緣義名世第一法得則不爾是故
 非世第一法如是餘達分善根得非達分善
 根何以故若得即是達分善根者已得聖果
 應重起達分善根現在前以成就得故而實
 不爾是故得非達分善根或有說者若共起
 世第一法俱生者名世第一法後生者非餘
 達分善根亦如是或有說者得即是世第一
 法其餘達分善根得即是達分善根問曰若
 然者已得聖果應重起達分善根現在前答
 曰或現前或不現在前何者現前所謂得也

何者不現在前所謂諸相應法也評曰不應
 作如是說如先所說者好

阿毗曇毗婆沙論卷第一

音釋

序

阿毗曇梵語也亦云阿毗達磨此云毗婆沙
 沙梵語也此輟步切 腰莫風切蒙 銓評
 鈐此緣切品論也 豐以 滿也 沮渠 渠求

永樂北藏

阿毗曇毗婆沙論

第一一册

於切沮蔥倉紅切綜子宋切企鵬企去智
渠姓也蔥蔥嶺也綜綜理也企鵬企去智
而望也囑之浮陀跋摩梵譯也此云覺
蜀切也止浮陀跋摩道跋摩此云覺
旃延梵語也此云不定或云文健度梵語
云婆耆國此云伽切旃延切文健度也
法聚耆巨馬切
論