

大乘止觀法門釋要

明古吳沙門智旭述



清刻龍藏佛說法變相圖

南嶽禪師大乘止觀原序

理一

天竺寺沙門遵式述

止觀用也本乎明靜明靜德也本乎一性性
體本覺謂之明覺體本寂謂之靜明靜不二
謂之體體無所分則明靜安寄體無不備則
明靜斯在語體則非一而常一語德乃不二
而常二祇分而不分祇一而不一耳體德無
改彊名為萬法之性體德無住彊名為萬法
之本萬法者復何謂也謂舉體明靜之所為
也何其然乎良由無始本覺之明彊照照生
而自惑謂之昏無始無住之本隨緣緣起而
自亂謂之動昏動既作萬法生焉捏目空花
豈是他物故云不變隨緣名之為心隨緣不
變名之為性心昏動也性明靜也若知無始
即明而為昏故可了今即動而為靜于是聖

人見其昏動可即也明靜可復也故因靜以訓止止其動也因明以教觀觀其昏也使其究一念即動而靜即昏而明昏動既息萬法自亡但存乎明靜之體矣是爲圓頓是爲無作是如來行是照性成脩脩成而用廢誰論止觀體顯而性泯亦無明靜豁然誰寄無所名焉爲示物旨歸止成謂之解脫觀成謂之般若體顯謂之法身是三即一是一即三如伊三點如天三目非縱橫也非一異也是爲不思議三德是爲大般涅槃也嗚呼此法自鶴林韜光授大迦葉迦葉授之阿難阿難而下燈燈相屬至第十一馬鳴鳴授龍樹樹以此法寄言于中觀論論度東夏獨淮河慧文禪師解之授南嶽大師南嶽從而照心即復于性獲六根清淨位鄰乎聖斯止觀之用驗

矣我大師惜其無聞後代從大悲心出此教萬言目爲大乘止觀亦名一乘亦名曲示心要分爲三卷初卷開止觀之解次卷示止觀之行解行備矣猶目足焉俾我安安不遷而運到清涼池噫斯文也歲月遼遠因韜晦于海外道將復行也果咸平三祀日本國圓通大師寂照錫背扶桑杯汎諸夏既登鄒嶺解篋出卷天竺沙門遵式首而得之度支外郎朱公頴冠首序出俸錢模板廣而行之大矣哉斯法也始自西傳猶月之生今復東返猶日之升素影圓暉終環回于我土也因序大略以紀顯晦耳

大乘止觀釋要序

夫大乘者心性之異名也止觀者寂照之異名也世乃離心性而別覓大乘離止觀而別談寂照何異騎牛覓牛丙丁童子來求火乎儒者之道有見而知之有聞而知之佛道亦

理

三

然北富大師悟中論四句偈義直接龍樹心印一傳于南嶽再傳于天台天台述爲摩訶止觀等書繇是止觀法門始盛聞于世頓漸不定三轍並圓顧南嶽所示曲授心要世皆罔聞今試細讀實爲圓三止觀總綱文不繁而義已備獨慈雲懺主于五百年後序而行之迄今又將五百餘年微言將絕予愧不敏未能聞道姑效育人摸象述爲釋要以助其傳稿脫已經二載適因弘法留都李石蘭張孺舍二居士始集衆緣而付諸梓有以知此

方人士夙植大乘種子不淺也故復序其緣起以弁簡端

崇禎甲申季春望日藕益智旭書于晉德講堂

大乘止觀法門釋要卷第一

明古吳沙門智旭述

夫佛祖授受不過以心印心此心之體即是大乘欲證大乘莫若止觀止則不隨妄想而一相永淨觀則不滯空寂而妙用恒

興頓了諸法觸處皆通可謂成菩提於彈指功越僧祇入法界於微塵理絕分量者也粵自大師曲授之後韜晦海東逮夫咸平復歸之時重暉斯土不謂延至今時又將置諸高閣習台宗者尚多逐流而迷源稟異傳者寧知探本而攝末自惟闇昧解行俱荒竊仰靈文饑渴方甚是以輒忘固陋略辨旨歸將釋法門大文爲二初題目二入文

①初中又二初正釋題二出師號 ②今

理一

四

初

大乘止觀法門

總題六字具有能起所起能依所依能通所通能繇所繇能簡所簡能成所成能詮所詮能解所解八雙十六隻義初能起者所謂大乘梵語名摩訶衍即是衆生自性清淨心依此能起止觀法門蓋衆生心性本來寂照繇寂義故能起妙止繇照義故能起妙觀也二所起者即止觀法門迺三世諸佛背塵合覺之要術良以衆生心性本來寂照然但有性德未有修德不覺念起而有無明念起便成動相違於本寂無明便成昧相違於本照遂舉心性之全體而爲阿梨耶識名爲業相此則全真成妄妄分能所能名轉相所名現相三細既呈

六麤隨具感業苦三連環不息苦極思本返察苦源知苦無性繇於感業感業無性有而非有惟是一心諸妄永寂名之爲止知無性苦及與感業非有而有差別萬殊洞明緣起亦惟一心大用繁興名之爲觀

理

五

此二皆依大乘自性清淨心而得起也三能依者即是止觀謂繇意識能知名義故聞說諸法自性寂靜本來無相但以虛妄因緣非有似有然復有即非有惟是一心亦無心相可取如是意識能解了故攀緣永息說名爲止如理觀察說名爲觀當知修止觀者則是意識之功能也四所依者謂以大乘自性清淨心爲依止故依本寂義而修於止依本照義而修於觀當知修止觀者必以心性爲所依也五能通者謂

止觀法門此復有三以教爲門能成聞慧以行爲門能成思慧以理爲門能成修慧是中約分別性以修止觀一往是教爲門約依他性以修止觀一往是行爲門約真實性以修止觀一往是理爲門也六所通者謂大乘自性清淨心此亦有三所謂理乘隨乘得乘一往爲語隨乘是觀門所通得乘是止門所通理乘是止觀不二門所通也復次大乘亦可名能通止觀亦可名所通以教爲乘通至相似止觀以行爲乘通至分真止觀以理爲乘通至究竟止觀也七能繇者謂大乘止觀此復三義大三義者謂大多勝乘三義者謂理隨得止三義者謂止息義停止義不止止義觀三義者謂觀穿義觀達義不觀觀義衆生現前

一念自性清淨心體絕對待故大具足諸法故多無法可比故勝性具三義名理乘悟達三義名隨乘契合三義名得乘體此三義一心徧能息滅見思塵沙無明幻惑名止息義安住三諦不思議境名停止義實無能息所息能停所停之殊名不止止義了此一心三義徧能穿徹三惑蔽障名觀穿義具知一境三諦平等差別因緣名觀達義實無能穿所穿能達所達之殊名不觀觀義惟此大乘止觀能繇圖教圖行圖理之門也八所繇者謂大乘法門三千性相俱名爲法即法能通復名爲門諸法之性非有非無非亦有無非非有無四句圖離亡泯清淨悉檀說之得具四門四非定四一一圓融通爲止觀之所繇也若欲

理二

*

粗點示者約染分分別性修止觀是繇空門約染分依他性修止觀是繇有門約染分真實性修止觀是繇亦有亦空門約淨分三性修止觀是繇非有非空門亦可約分別性是有門約依他性是雙亦門約真實性是空門亦可一一性各論四門以三性成離四句成得四句說之故也又修止是繇空門修觀是繇有門止觀雙行是繇雙亦門及雙非門爲令易解作此分別得意爲言一門一切門一切門一門方是所繇大乘門也九能簡者謂大乘二字簡非諸餘止觀法門十所簡者謂止觀法門有於多種若體真止入空觀但能自度不能度人不名大乘若方便隨緣止出假觀雖能度人不到究竟若二止爲方便得入息

理二

七

二邊分別止二觀爲方便得入中道第一義觀一往說是大乘然次第歷別則前二不高後一不廣亦不名大在因能運至果休息復不名乘今依自性清淨心而爲依止即動而靜即昏而明定慧力莊嚴以此度衆生盡未來際無二際想方是大乘之止觀也十一能成者謂微妙止觀力克證大乘自性清淨平等一實之心十二所成者謂本源自性清淨心大乘無上極果爲妙止觀之所證得因該果海果徹因源也

十三能詮者總此六字皆是能詮大能詮於體相用三絕待之義乘能詮於從因至果自度度他之義止能詮於會妄歸真之義觀能詮於即體起用之義法能詮於軌物任持之義門能詮於就路通家之義十

四所詮者謂即此字下所顯之義能起吾人聞思修慧十五能解者謂識心明利故因文得義不同牛羊眼視莫辨旨歸十六所解者謂名句文身是聞慧所行之境迺至慧力殊勝故則能廣歷一切六塵諸境悉於其中得見大乘止觀法門也若欲五重說者即是以法爲名自性清淨心爲體止觀爲宗除障得益爲用無上醍醐爲相

②二出師號

南嶽思大禪師曲授心要

聖一

師諱慧思姓李氏元魏南豫州武津人也兒童時夢梵僧勉令入道嘗於空塚及移託古城鑿穴棲身除乞食緣晝夜讀法華經頂禮精勤不事寢息久雨濕蒸舉身浮腫忍心向經忽爾消磨又夢普賢乘白象

王摩頂所摩頂上隱起肉髻年十五出家
受具夢二十四僧爲加羯磨圓滿戒法因
讀妙勝定經見讚美禪定乃徧親禪學後
謁北齊慧文大師咨受口訣授以觀心之
法坐禪達旦遂動八觸凡見三生行道之
迹夏竟將受歲放身倚壁豁然大悟法華
三昧此後弘通大乘初河南兗州次郢州
次光州開岳寺次大蘇山每講大般若經
時爲諸惡論師競以毒藥欲斷師命師一
心念般若壽即爲消滅此發願造金字大
品般若經及法華經造畢製願文一卷命
弟子智顗代講至一心具萬行忽有所疑
師曰如汝疑者過大品次第意耳未是法
華圓頓旨也吾昔於夏中一念頓證諸法
現前吾既身證不必有疑顗問所證是十

蓮一

九

地耶曰吾一生望入銅輪以領徒太早損
已益他但居鐵輪耳後避地居南嶽登祝
融峰遇嶽神會棋神詣師曰師何來此師
曰求檀越一坐具地神曰諾即飛錫以定
其處今福嚴寺是神曰師已占福地弟子當何
所居師即轉一石鼓下逢平地而止今嶽像猶在石鼓之上嶽神乞戒師即爲說法要師將
順世大集門學連日說法苦切寒心迺曰
若有十人不惜身命常修法華般若舟方等
懺悔常坐苦行者隨有所須吾自供給如
無此人吾當遠去竟無答者即屏衆斂念
將入寂弟子靈辨不覺號哭師訶之曰惡
魔出去衆聖相迎方論受生處何驚吾耶
即端坐唱佛來迎合掌而逝顏色如生異
香滿室陳大建九年六月二十二日也壽

六十三夏四十九師身相挺特耳有重輪
頂有肉髻牛行象步不倚不斜平昔禦寒
惟一艾納繒續之屬一切不受所居之處
靈瑞重沓供物嚴備瓶水自滿有諸天童
以爲侍衛或現形大小或寂爾藏身異香

勝迹不可勝紀

已上出天台
山方外志

今言思大禪

師者後人尊稱之辭言曲授心要者以觀
心之要不過止觀體狀今爲徧決衆疑故
說前後諸文又初文略說止觀義無不了
次文廣作分別皆是曲垂開示也按此法
門唐末流散海外有宋咸平三年日本國
寂照持此本至四明慈雲師得之爲作序
流通云

④入文爲三初略標大綱二廣作分別三
歷事指點 ⑤初中三初一番問答泛標

正法第二番問答標宗大乘第三番問答
標示止觀 ⑥初中又二初問二答 ⑦
今初

有人問沙門曰夫稟性斯質託修異焉但匠
有殊彫故器成不一吾聞大德洞於究竟之
理鑑於玄廓之宗故以策修冀聞正法爾

沙門以勤息爲義廼出家之都名不改名
性即指自性清淨心一期果報五陰名質
有其質者必稟其性所謂性相近也所緣
名託造進爲修隨於染淨緣成逆順二修

強一

十

遂有十界差別之果所謂習相遠也匠喻
師友彫喻訓誨器喻學人秉教修行所尅
之果不一者三乘七方便等種種差別也
究竟之理指本性言玄廓之宗指妙修言
玄則不滯於淺近廓則不局於偏隅不滯

不局乃名正法蓋已密請大乘止觀法門
矣

①二答

沙門曰余雖幼染緇風少餐道味但下愚難
改行理無沾今辱子之問莫知何說也

此謙退以觀機也染緇風餐道味是明其
習於正教下愚難改是謙言未臻行理繇
行理無沾所以不能懸鑑他心莫知問者
欲何所說然大師示居鐵輪已屬行位今
言無沾實謙辭耳

②第二番問答亦二初問二答 ①今初

外人曰唯然大德願無憚勞爲說大乘法
謹即奉持不敢遺忘

未達惟心心遊理外名爲外人發大乘法
求大乘法斯可與言大乘矣

①二答

沙門曰善哉佛子迺能發是無上之心樂聞
大乘法汝今即時已超二乘境界況欲聞
而行乎然雖發是勝心要藉行成其德但行
法萬差入道非一今且依經論爲子略說大
乘止觀二門依此法故速能成汝之所願也
能發大心便名佛子以其堪紹佛位故也
昔有羅漢畜一沙彌沙彌忽發大心師即
讓令前行故知一念發心實超二乘境界
然既發勝心尤須勝行行雖萬別止觀爲

要止止觀二門能攝能生一切行故

③第三番問答亦二初問二答 ①今初

外人曰善哉願說充滿我意亦使餘人展轉
利益則是傳燈不絕爲報佛恩

佛以度生爲事惟有傳法能報佛恩此正

大衆自利利他之深心也

⑤二答

沙門曰諦聽善攝爲汝說之所言止者謂知一切諸法從本已來性自非有不生不滅但以虛妄因緣故非有而有然彼有法有即非有唯是一心體無分別作是觀者能令妄念不流故名爲止所言觀者雖知本不生今不滅而以心性緣起不無虛妄世用猶如幻夢非有而有故名爲觀

先誠諦聽令生聞慧又誠善攝令生思慧以階修慧也梵語奢摩他此翻爲止而有三別一體真止二方便隨緣止三息二邊分別止就一一止各有三義體真止止息見思停止真諦見思真諦如水與冰同一濕性性則不當止與不止也方便隨緣止

理一

十二

止息塵沙停止俗諦塵沙俗諦亦如冰水性非止與不止也息二邊分別止止息無明停止中諦無明中諦亦如冰水性非止與不止也謂知一切諸法等者知之一字即所謂作是觀之觀字迺縣觀以入止也一切諸法徧指十界十如權實性相所謂因緣所生法也從本已來性自非有不生不滅所謂我說即是空也十界俱空不同但空而已但以虛妄因緣故非有而有所謂亦名爲假名也十界互具不同徧假而已然彼有法有即非有唯是一心體無分別所謂亦名中道義也法法皆中不同但中而已觀即空故令界內外見思妄念不流觀即假故令界內外塵沙妄念不流觀即中故令界內外無明妄念不流爲令易

理二

十三

解次第分別得意爲語三止圓在一心之中故爲大乘止門梵語毘鉢舍那此翻爲觀亦有三別一從假入空觀二從空入假觀三中道第一義觀就一一觀亦各三義從假入空觀穿見思觀達真諦見思真諦性元非二不當觀與不觀從空入假觀穿塵沙觀達俗諦塵沙俗諦性元非二不當觀與不觀中道妙觀觀穿無明觀達中諦無明中諦性元非二不當觀與不觀也此示觀文與止稍別前約因緣所生即空假中以明妙止則三妙觀已在其中但是就事顯理攝末歸本譬如大佛頂經所明陰入處界皆如來藏也今言雖知本不生今不滅即牒上文全事即理言之所謂隨緣即不變也而以心性緣起不無虛妄世用

猶如幻夢非有而有通即指彼一切諸法隨拈一法無非緣起法界所謂不變隨緣即性具相俱體俱用譬如大佛頂經所明如來藏中七大互融方爲大乘觀門也夫以背塵合覺所有三止三觀總名爲止全體起用所有即寂即照總名爲觀既非敵對之功永異偏小之旨得此意已廣歷下文染淨三性若豎若橫種種止觀從始至終罔非圓極方知智者大師遍立十境備論十乘要不出於此矣祇緣根有利鈍致使說有詳略何容重子而反輕父哉初略標綱要竟

②二廣作分別二初重問二詳答 ⑤今初

外人曰余解昧識微聞斯未能即悟願以方

便更爲開示

④二詳答三初許說二立科三解釋 ①

今初

沙門曰然更當爲汝廣作分別亦令未聞尋之取悟也

理二

上

①二立科

就廣分別止觀門中作五番建立一明止觀依止二明止觀境界三明止觀體狀四明止觀斷得五明止觀作用

一明止觀依止有兩卷半文即慈雲所謂初卷開止觀之解者也二明止觀境界至五明止觀作用有卷半文即慈雲所謂次卷示止觀之行者也次第者依止即迷悟之源繇迷故有三性境界差別繇有所觀境故得辨止觀體狀繇修止觀便有斷得

理三

十五

繇得體故便有作用也

①三解釋即爲五初明止觀依止至五明

止觀作用 ②初中二初分科二各釋

③今初

就第一依止中復作三門分別一明何所依

止二明何故依止三明以何依止

②二各釋即爲三初明何所依止 至三明

以何依止 ③初中二初標列二釋成

④今初

初明何所依止者謂依止一心以修止觀也

就中復有三種差別一出衆名二釋名義三

辨體狀

先標一心次列三別也一心即指吾人現前一念介爾之心其性元與諸佛及衆生等所謂三無差別蓋既全真成妄即復全

妄是真故名一心非於妄心之外別立一真心也譬如指即波之水性即漚之海性耳

④二釋成即爲三初出衆名二釋名義三辨體狀 ⑤今初

初出衆名者此心即是自性清淨心又名真如亦名佛性復名法身又稱如來藏亦號法界復名法性如是等名無量無邊故言衆名此略列七種名以爲釋義之本也

⑥二釋名義三初標章二廣釋三結成

⑦今初

次辨釋名義

⑧二廣釋爲七初釋自性清淨心 至七釋

法性 ⑨今初

問曰云何名爲自性清淨心耶答曰此心無

始以來雖爲無明染法所覆而性淨無改故名爲淨何以故無明染法本來與心相離故云何爲離謂以無明體是無法有即非有以非有故無可與心相應故言離也既無無明染法與之相應故名性淨中實本覺故名爲心故言自性清淨心也

言此現前一念心之自性自從無始以來雖被無明染法所覆而清淨如故性不可改譬如虛空雖被狂華於中起滅而空性無改以彼狂華體非有故不得言其與空

理一

十六

相應是名離也非如兩物異處而名離也言中實本覺者性非有無名之爲中不同空之對有得名理非虛謬名之爲實不同空之因色顯發元無不覺名爲本覺不同空之晦昧無知故但可以空爲喻不可認

空爲心

⑦二釋真如

問曰云何名爲真如答曰一切諸法依此心有以心爲體望於諸法法悉虛妄有即非有對此虛僞法故目之爲真又復諸法雖實非

是二

十七

有但以虛妄因緣而爲生滅之相然彼虛法生時此心不生諸法滅時此心不滅不生故不增不減故不減以不生不滅不增不減故名之爲真三世諸佛以及衆生同以此一淨心爲體凡聖諸法自有差別異相而此真心無異無相故名之爲如又真如者以一切法真實如是唯是一心故名此一心以爲真如若心外有法者即非真實亦不如是即爲僞異相也是故起信論言一切諸法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無

有變異不可破壞唯是一心故名真如以此義故自性清淨心復名真如也

初兩番釋真如次一番釋如次一番合釋真如也真者不妄如者不異初釋真者一切諸法種種差別悉是虛妄僞相心則即差別而非差別如金即器器有差別金性無差器相是僞金體是真也又釋真者諸法虛妄因緣生滅心則即生滅而不生滅如金即器器有成壞金無成壞成壞即是生滅增減之妄無成壞者名爲真也次一番釋如者舉凡聖之萬殊同真心之一體體非有二故言無異相惟實相故言無相次合釋真如者心外無法法惟是心真實如是故名真如引論證成在文易見

⑧三釋佛性二初略釋二廣辨 ⑨今初

問曰云何復名此心以爲佛性答曰佛名爲覺性名爲心以此淨心之體非是不覺故說爲覺心也

⑤二廣辨三初約不覺辨二約覺辨三釋餘疑 ⑥初中二初直明心非不覺二雙

顯二佛性義 如今初

問曰云何知此真心非是不覺答曰不覺即是無明住地若此淨心是無明者衆生成佛無明滅時應無真心何以故以心是無明故既是無明自滅淨心自在故知淨心非是不覺又復不覺滅故方證淨心將知心非不覺也

無明自滅淨心自在乃約在纏真如以明非是不覺不覺滅故方證淨心乃約出纏真如以明非是不覺此心雖有在纏出纏

十一

之異而元非不覺則同也

⑦二雙顯二佛性義

問曰何不以自體是覺名之爲覺而以非不覺故說爲覺耶答曰心體平等非覺非不覺但爲明如如佛故擬對說爲覺也是故經言

一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離

覺所覺若有若無有是二悉俱離此即偏就心體平等說也若就心體法界用義以明覺者此心體具三種大智所謂無師智自然智無礙智是覺心體本具此三智性故以此心

十二

十九

爲覺性也是故須知同異之義云何同謂心體平等即是智覺智覺即是心體平等故言同也復云何異謂本覺之義是用在凡名佛性亦名三種智性出障名智慧佛也心體平等之義是體故凡聖無二唯名如如佛也是

故言異應如是知

問意單取覺義答則雙非二邊然心體實非覺與不覺亦得說爲覺者以具如如佛及智慧佛二義故也約如如佛則非覺非不覺然既稱佛亦可強名爲覺矣約智慧

佛既具三智之用便可直稱爲覺也無師智即一切智了達十界一相不繇他悟故自然智即道種智了達三千性相無量差別不繇作意故無礙智即一切種智了達一相無相無相無不相一一相中具見一切諸法真實之相究竟盡邊底無障礙故又無師智者謂一切智等三智一心中得不從他授故自然智者謂一心法爾具足三智故無礙智者謂一切智三諦俱空道種智三諦皆假一切種智三諦並無隔礙

故夫如如佛與智慧佛全體即用全用即體安得非同但智慧佛凡夫但有其性未彰其用而如如佛在凡不滅在聖不增安得非異又復應知智慧佛性凡夫用雖不彰而性元無滅如如佛性凡夫體雖無滅而迷不自覺則異仍非異直是非同非異說有同異之義耳

④二約覺辨四初辨智慧佛性二辨報應佛性三辨出障佛性四辨平等佛性智慧佛即自受用報身報佛即他受用報身應

理一

三

佛即勝劣二應及隨類應身出障即果頭法身平等即在纏法身如此單複三身諸佛咸以淨心爲性故皆得名爲覺也 ⑤

初中三初雙許二義二約修廣釋三舉喻結成 ⑥今初

問曰智慧佛者爲能覺淨心故名爲佛爲淨心自覺故名爲佛答曰具有二義一者覺於淨心二者淨心自覺雖言二義體無別也

⑧二約修廣釋二初約迷真起妄成不覺義次約返妄歸真具二覺義 ⑨初中四

初明二熏二出名相三明互依四結流轉

④今初

此義云何謂一切諸佛本在凡時心依熏變不覺自動顯現虛狀虛狀者即是凡夫五陰及以六塵亦名似識似色似塵也似識者即六七識也由此似識念念起時即不了知似色等法但是心作虛相無實以不了故妄執虛相以爲實事妄執之時即還熏淨心也

初言心依熏變等者謂一真如心雖復體常不變然法爾有隨緣之能緣其從未悟

理二

三

故不免依熏而變緣其但有性德未有修德不覺念起妄爲明覺此明覺者即是無明無明一動三細六粗遂具名爲顯現虛狀所謂五陰六塵是也受想行識名似識色陰名似色六塵名似塵皆言似者一心所現虛妄影狀無實體故塵即是色不言可知識即前六識及第七識此七皆無別體依心而起如水起波故也此明根本無明熏變力也次言由此似識念念等者妄執祇是見思亦名枝末無明緣此無明增上熏力令本淨心綢繆五濁變作住地無明此明枝末無明熏變力也

⑤二出名相

然似識不了之義即是果時無明亦名迷境無明是故經言於緣中癡故似識妄執之義

即是妄想所執之境即成妄境界也以果時無明熏心故令心不覺即是子時無明亦名住地無明也妄想熏心故令心變動即是業識妄境熏心故令心成似塵種子似識熏心故令心成似識種子此似塵似識二種種子總名爲虛狀種子也

先明似識不了之義名爲果時迷境無明即界內十二因緣中無明支也亦名爲癡以不了境虛故於三漏中即無明漏其餘見惑及三界思惑名爲欲漏有漏次明似識妄執之義即是妄想所謂三界見思惑也次明所執之境成妄境界心若不執境界本虛也次明迷境無明還熏淨心令彼淨心成不覺義此以枝末無明轉熏根本無明成現行也次明見思妄想還熏淨心

令彼淨心舉體變動名爲業識此以六七識現行轉熏阿梨耶識成現行也又以妄境熏心即成似塵種子謂阿梨耶中具有十一色法之種子故以似識熏心即成似識種子謂阿梨耶中具有前七識及諸心所之種子故雖有二種種子同一虛狀別無實體不過全攬一心以爲體耳

⑤ 三明互依

然此果時無明等雖云各別熏起一法要俱時和合故能熏也何以故以不相離相藉有故若無似識即無果時無明若無無明即無妄想若無妄想即不成妄境是故四種俱時和合方能現於虛狀之果何以故以不相離故又復虛狀種子依彼子時無明住故又復虛狀種子不能獨現果故若無子時無明即

無業識若無業識即虛狀種子不能顯現成
果亦即自體不立是故和合方現虛狀果也
是故虛狀果中還具似識似塵虛妄無明妄
執

此明枝末根本二種無明及前七第八若

理

理

現若種皆必互依而互熏也前云果時無
明熏心以爲子時無明妄想熏心以爲業
識似乎各別熏起實必俱時和合方成熏
義以似識等四相藉而有不相離故當知
現行熏起非各別矣又色心虛狀種子必

依根本無明而住必依業識而成現行之
果既成果已還具六七之似識可以熏心
再成似識種子還具十一色法之似塵可
以熏心再成似塵種子還具虛妄果時無
明可以轉熏子時無明還具妄執之妄想

可以轉熏業識當知現種更互相熏亦必
俱時和合非各別矣

④四結流轉

由此義故略而說之云不覺故動顯現虛狀
也如是果子相生無始流轉名爲衆生

本末無非不覺無非妄動無非虛狀果既
生子子復生果無始流轉豈於心外有少
許實法哉約迷真起妄成不覺義竟

大乘止觀法門釋要卷第一

音釋

豁呼括切 韜音叨切 遠音遠切 晦音晦切 鄭音鄭切 莫莫皎切 篋音篋切
乞協切 頓音頓切 秋音秋切 汴音汴切 顛音顛切 魚音魚切 繒音繒切 上音上切 陵音陵切 下音下切 若音若切
綿音綿切