

禪源諸詮集卷第三

沙六

圭峯山沙門宗密述

上之三教攝盡佛一代所說之經及諸菩薩所造之論細尋法義使見三義全殊一法無別就三義中第一第二空有相對第三第一

沙六

性相相對皆條然易見唯第二第三破相與顯性相對講者禪者同迷皆謂同是一宗一教皆以破相便為真性故今廣辨空宗性宗有其十異一法義真俗異二心性二名異三性字二體異四真智真知異五有我無我異

六遮詮表詮異七認名認體異八二諦三諦異九三性空有異十佛德空有異

初法義真俗異者空宗緣未顯真靈之性故但一切差別之相為法法是俗諦照此諸法無為無相無生無滅無增無減等為義義

是真諦故智度論以俗諦為法無碍辨以真諦為義無碍辨性宗則以一真之性為法空有等種種差別為義故經云無量義者從一法生華嚴十地亦云法者知自性義者知生滅法者知真諦義者知俗諦法者知一乘義

者知諸乘如是十番釋法義二無碍義皆以法為真諦以義為俗諦

二心性二名異者空宗一向目諸法本源為性性宗多目諸法本源為心目為性者諸論多同不必敘迷目為心者勝鬘云自性清淨

心起信云一切法從本以來離言說名字心緣等相乃至唯是一心楞伽云堅實心良由此宗所說本性不但空寂而乃自然常知故應目為心也

三性字二體異者空宗以諸法無性為性性

宗以靈明常住不空之體為性故性字雖同而體異也

四真智真知異者空宗以分別為知無分別為智智深知淺性宗以能證聖理之妙慧為智以該於理智通於凡聖之靈性為知知通

沙六

二

智局上引問明品已自分別況十迴向品說真如云照明為性起信說真如自體真實識知

五有我無我異者空宗以有我為妄無我為真性宗以無我為妄有我為真故涅槃經云

無我者名為生死有我者名為如來又云我計無我是顛倒法乃至廣破二乘無常無我之見如春池執石為寶廣讚常樂我淨而為究竟乃至云無我法中有真我

良由眾生迷自真我妄執五蘊為我故佛

於大小乘法相及破相教中破之云無今於性宗直明實體故顯之云有也

六遮詮表詮異者遮謂遣其所非表謂顯其所是又遮者揀却諸餘表者直示當體如諸經所說真妙理性每云不生不滅不垢不淨

無因無果無相無為非凡非 非性非相等

皆是遮詮

諸經論中每以非字非却諸法動即有三十五十箇非字也不字無字亦爾故云絕百非

沙六

三

若云知見覺照靈鑒光明朗朗昭昭惺惺寂寂等皆是表詮若無知見等體顯何法為性說何法不生滅等必須認得見今了然而知即是心性方說此知不生不滅等如說鹽云不淡是遮云鹹是表說水云不乾是遮云濕

是表諸教每云絕百非者皆是遮詞直顯一
 真方為表語空宗之言但是遮詮性宗之言
 有遮有表但遮者未了兼表者乃的今時學
 人皆謂遮言為深表言為淺故唯重非心非
 佛無為無相乃至一切不可得之言良由但
 以遮非之詞為妙不欲親自證認法體故如
 此也

悟息後即任遮表臨時

七認名認體異者謂佛法世法一一皆有名
 體且如世間稱大不過四物如智論云地水
 火風是四物名堅濕暖動是四物體今且說
 水設有人問每聞澄之即清混之即濁堰之
 即止決之即流而能溉灌萬物洗滌萬穢此
 是何物

舉功能義用而問也

答云是水

舉名答也

愚者認名便謂已解智者應更問云何者是
 水

徵其體也

答云濕即是水

尅體指也此一言便定更無別字可替也
 若云水波清濁凝流是水何異他所問之
 詞

佛法亦爾設有人問每聞諸經云迷之即垢

沙六

四

悟之即淨縱之即凡修之即聖能生世間出
 世間一切諸法此是何物

舉功能義用而問也

答云是心

舉名答也

愚者認名便謂已識智者應更問何者是心
徵其體也

答知即是心

指其體也此言最的餘字不如若云非性
非相能語言運動等是心者何異他所問

詞也

以此而推水之名體各唯一字餘皆義用心
之名體亦然濕之一字貫於清濁等萬用萬
義之中知之一字亦貫於貪嗔慈忍善惡苦
樂萬用萬義之處今時學禪人多疑云達摩

但說心荷澤何以說知如此疑者豈不似疑
云比只聞井中有水云何今日忽覺井中濕
耶思之思之直須悟得水名不是濕濕是
水不是名即清濁水波凝流無義不通也以
例心是名不是知知是心不是名即真妄垢

步六

五

淨善惡無義不通也空宗相宗爲對初學及
淺機恐隨言生執故但標名而遮其非唯廣
以義用而引其意性宗對久學及上根令忘
言認體故一言直示

達摩云指一言以直示後人意不辭尋思

何者是一言若云即心是佛是一言者此
是四言何爲名一也

認得體已方於體上照察義用故無不通矣
八二諦三諦異者空宗所說世出世間一切
諸法不出二諦學者皆知不必引釋性宗則

攝一切性相及自體總爲三諦以緣起色等
諸法爲俗諦緣無自性諸法即空爲真諦

此與空宗相宗一諦義無別也

一真心體非空非色能空能色爲中道第一
義諦其猶明鏡亦具三義鏡中影像不得呼

青為黃妍媸各別如俗諦影無自性一一全空如真諦其體常明非空非青黃能空能青黃如第一義諦具如瓔珞大品本業等經所說故天台宗依此三諦修三止三觀成就三德也

尤三性空有異者三性謂遍計所執性

妄情於我及一切法周遍計度一一執為

實有如癡孩鏡中見人面像執為有命質

碍骨肉等

依他起性

此所執法依他眾緣相因而起都無自性

唯是虛相如鏡中影像也

圓成實性

本覺真心始覺顯現圓滿成就真實常住

如鏡之明

空宗云諸經每說有者即約遍計依他每說空者即是圓成實性三法皆無性也性宗即三法皆具空有之義謂遍計情有理無依他相有性無圓成情無理有相無性有

十佛德空有異者空宗說佛以空為德無有

少法是名菩提色見聲求皆行邪道中論云

非陰不離陰此彼不相在如來不有陰何處

有如來離一切相即名諸佛性宗則一切諸

佛自體皆有常樂我淨十身十智真實功德

相好通光一一無盡性自本有不待機緣十

異歷然二門煥矣雖分教相亦勿滯情三教

三宗是一味法故須先約三種佛教證三宗

禪心然後禪教雙忘心佛俱寂俱寂即念念

皆佛無一念而非佛心雙忘即句句皆禪無

一句而非禪教如此則自然聞泯絕無寄之

說知是破我執情聞息妄修心之言知是斷我習氣執情破而真性顯即泯絕是顯性之宗習氣盡而佛道成即修心是成佛之行頓漸空有既無所乖荷澤江西秀能豈不相契若能如是通達則為他人說無非妙方聞他

沙六

七

人說無非妙藥藥之與病只在執之與通故先德云執則字字瘡疣通則文文妙藥通者了三宗不相違也問前云佛說頓教漸教禪開頓門漸門未審三種教中何頓何漸答法義深淺已備盡於三種但以世尊說時儀式不同有稱理頓說有隨機漸說故復名頓教漸教非三教外別有頓漸漸者為中下根即昧未能信悟圓覺妙理者且說前人天小乘乃至法相

上皆第一教也

破相

第二教也

待其根器成熟方為說於了義即法華涅槃等經是也

此及下逐機頓教合為第三教也其化儀

頓即總攝三般西域此方古今諸德所判教為三時五時者但是漸教一類不攝華嚴等經

頓者復二一逐機頓二化儀頓逐機頓者遇凡夫上根利智直示真法聞即頓悟全同佛

果如華嚴中初發心時即得阿耨菩提圓覺經中觀行成時即成佛道然始同前二教中行門漸除凡習漸顯聖德如風激動大海不能現像風若頓息則波浪漸停影像漸顯也風喻迷情海喻心性波喻煩惱影喻功用

起信論中一一配合

即華嚴一分及圓覺佛頂密嚴勝鬘如來藏之類二十餘部經是也遇機即說不定初後與禪門第三直顯心性宗全相同也二化儀頓謂佛初成道為宿世緣熟上根之流一時

沙六

頓說性相理事衆生萬感菩薩萬行賢聖地位諸佛萬德因該果海初心即得菩提果徹因源位滿猶稱菩薩此唯華嚴一經及十地論名為圓頓教餘皆不備

前叙外難云頓悟成佛是違經者余今於

此通了

其中所說諸法是全一心之諸法一心是全諸法之一心性相圓融一多自在故諸佛與衆生交徹淨土與穢土融通法法皆彼此互收塵塵悉包含世界相入相即無碍鎔融具

十玄門重重無盡名為無障碍法界此上頓漸皆就佛約教而說若就機約悟修說者意又不同如前所叙諸家有云先因漸修功成而豁然頓悟

猶如伐木片片漸斫一時頓倒亦如遠詣

都城步步漸行一日頓到也

有云因頓修而漸悟

如人學射頓者箭箭直注意在中的漸者日久方始漸親漸中此說運心頓修不言功行頓畢

沙六

九

有云因漸修而漸悟

如登九層之臺足履漸高所見漸遠故有人云欲窮千里目更上一層樓等者皆說證悟也有云先須頓悟方可漸修者此約解悟也

約斷障說如日頓出於霜露漸消約成德說如狹子生即頓具四肢六根長即漸成志氣功業

故華嚴說初發心時即成三覺然後三賢十聖次第修證若未悟而修非真修也

良以非真流之行無以稱真何有修真之行不從真起故彼經說若未聞說此法多劫修六度行必竟不能證真也

有云頓悟頓修者此說上上智根性根勝故悟

樂欲

欲勝故修

俱勝一聞千悟得大總持一念不生前後際斷

斷障如斬一綖絲萬條頓斷修德如染一

綖絲萬條頓色也荷澤云見無念體不逐物生又云一念與本性相應便具河沙功德八萬四千波羅密門一時齊用也

此人三業唯獨自明了餘人所不見

金剛三昧經云空心不動具六波羅密法

華亦說父母所生眼耳徹見三千界等也且就事跡而言之如牛頭融大師之類也此門有二意若因悟而修即是解悟若因修而悟即是證悟然上皆只約今生而論若遠推宿世則唯漸無頓今頓見者已是多生漸熏

法六

十

而發現也有云法無頓漸頓漸在機者誠哉此理固不在言本只論機誰言法體頓漸義意有此多門門門有意非強穿鑿况楞伽四漸四頓

義與漸修頓悟相類

此猶不敢繁云比見時輩論者但有頓漸之
言都不分析就教有化儀之頓漸應機之頓
漸就人有教授方便之頓漸根性悟入之頓
漸發意修行之頓漸於中唯云先頓悟後漸
修似違反也欲絕疑者豈不見日光頓出霜

露漸消狹子頓生

四肢六根即具

志氣漸立

肌膚人物業藝皆漸成也

猛風頓息波浪漸停明良頓成禮樂漸學

如高貴子孫於小時亂沒落為奴生來自

不知貴時清父母訪得當日全身是貴人

而行跡去就不可頓改故須漸學

是知頓漸之義甚為要矣然此文本意雖但
叙禪詮緣達摩一宗是佛法通體諸家所述

少六

士

又各不同今集為一歲都成理事具足至於
悟解修證門戶亦始終周圓故所叙之頓漸
須備盡其意令血脉連續本末有緒欲見本
末綸緒先須推窮此上三種頓說漸說教中
所詮之法本從何來見在何處又須仰觀諸

少六

士

佛說此教意本為何事即一大藏經始終本
末一時洞然明了也且推窮教法從何來者
本從世尊一真心體流出展轉至於當時人
之耳今時人之目其所說義亦只是凡聖所
依一真心體隨緣流出展轉遍一切處遍一
切眾生身心之中但各於自心靜念如理思
惟即如是如是而顯現也

華嚴云如是如是思惟如是如是顯現也
次觀佛說經本意者世尊自云我本意唯為
一大事因緣故出現於世一大事者欲令眾

生開佛知見乃至入佛知見道故諸有所作常爲一事唯以佛之知見示悟衆生云云無有餘乘若二若三三世十方諸佛法亦如是雖以無量無數方便種種因緣譬喻言詞而爲衆生演說諸法是法皆爲一佛乘故我於

菩提樹下初成正覺普見一切衆生皆成正覺乃至普見一切衆生皆般涅槃

華嚴妙嚴品云佛在摩竭提國菩提場中始成正覺其地堅固金剛所成其菩提樹高廣嚴顯出現品云如來成正覺時普見

衆生等一一如文

普見一切衆生貪恚癡諸煩惱中有如來身智常無染汚德相備足

如來藏經文也

無一衆生而不具有如來智慧但以妄想執

沙六

十二

着而不證得我欲教以聖道令其永離妄想沙六自於身中得見如來廣大智慧如我無異華嚴出現品文也唯改當字爲欲字令順語勢也法華亦云我本立誓願欲令一切衆如我等無異十二

遂爲此等衆生於菩提場稱讚於大方廣法界敷演萬德因花以嚴本性令成萬德佛果其有往劫與我同種善根曾得我於劫海中以四攝法而攝受者亦妙嚴品文也

始見我身

頻呻三昧盧舍那身

聞我所說

說上華嚴

即皆信受入如來慧乃至逝多林我入師子

頻呻三昧大衆皆證法界除先修習學小乘者

佛在法華會說昔在華嚴會中五百聲聞如聾如盲不見佛境界不聞圓融法是也次云我今亦令得聞此經入於佛慧即直

沙六

十三

至四十年後法華會中皆得授記是也及溺貪愛之水等者

亦出現品云如來智慧唯於二處不能爲作生長利益所謂二乘墮於無爲廣大深坑及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水

然亦於彼曾無厭捨釋曰即華嚴所說學小乘者法華會中還得授記及不在此會亦展轉令與授記是此云不厭捨也

如是衆生諸根鈍着樂癡所盲難可度脫我於三七日思惟如是事我若但爲讚於佛乘

彼即沒在苦毀謗不信故疾入於惡道若以小乘化乃至於一人我即墮慳貪此事爲不可進退難爲遂尋念過去佛所行方便力方知過去諸佛皆以小乘引誘然後令入究竟一乘故我今所得道亦應說三乘我如是思

惟時十方佛皆現梵音慰喻我善哉釋迦文第一之導師得是無上法隨諸一切佛而用方便力我聞慰喻隨順諸佛意故方往波羅捺國轉四諦法輪度橋陳如等五人漸漸諸處乃至千萬

如羊車也

亦爲求緣覺說十二因緣

如鹿車也

亦爲求大乘者說六波羅密

如牛車也此上皆當第一密意依性說相

教此上三車皆是宅中指云在門外者以

喻權教三乘云云

中間又為說甚深般若波羅密淘汰如上聲聞進趣諸小菩薩

此當第二密意破相顯性教也

少六

十四

漸漸見其根熟遂於靈鷲山開示如來知見普皆與授阿耨多羅三藐三菩提記

究竟一乘如四衢道中白牛車也權教牛車大乘與實教白牛車一乘不同者三十餘本經論具有明文

顯示三乘法身平等入一乘道乃至我臨欲滅度在拘尸那城娑羅雙樹間作大師子吼顯常住法決定說言一切眾生皆有佛性凡是有心定當作佛究竟涅槃常樂我淨皆令安住秘密藏中

法華且收二乘至涅槃經方普收六道會權入實須漸次故也

即與華嚴海會師子頻呻大眾頓證無有別異

法華涅槃是漸教中之終極與華嚴等頓

教深淺無異都為第三顯示真心即性教

也

我既所應度者皆以度訖未得度者已為作得度因緣故於雙樹間入大寂滅定返本還源與十方三世一切諸佛常住法界常寂常

少六

十五

照也評曰上來三紙全是於諸經中錄佛自言也但以抄錄之故不免於連續綴合之處或加減改換三字兩字而已

唯叙華嚴慶一行半是以經題顯佛意非佛本語也

便請將佛此自述本意判前三種教宗豈得言權實一般豈得言始終二法禪宗例教誰謂不然切欲和會良由此也誰聞此說而去除疑若猶執迷則吾不復也然上所引佛自云我見衆生皆成正覺又去根鈍癡盲語似相違便欲於其中次第通釋恐間雜佛語文相交加今於此後方始全依上代祖師馬鳴菩薩具明衆生一心迷悟本末始終悉令顯現自然見全佛之衆生擾擾生死全衆生之佛寂寂涅槃全頓悟之習氣念念攀緣全習氣之頓悟心心寂照即於佛語相違之處自見無所違也謂六道凡夫三乘賢聖根本悉是靈明清淨一法界心性覺寶光各各圓滿本不名諸佛亦不名衆生但以此心靈妙自在不守自性故隨迷悟之緣造業受報遂名

衆生修道證真遂名諸佛又雖隨緣而不失自性故常非虛妄常無變異不可破壞唯是一心遂名真如故此一心常具真如生滅二門未曾暫闕但隨緣門中凡聖無定謂本來未曾覺悟故說煩惱無始若悟修證即煩惱斷盡故說有終然實無別始覺亦無不覺畢竟平等故此一心法爾有真妄二義二義復各二義故常具真如生滅二門各二義者真有不變隨緣二義妄有體空成事二義謂由真不變故妄體空爲真如門由真隨緣故妄

十六

十六

成事爲生滅門以生滅即真如故諸經說無佛無衆生本來涅槃常寂滅相又以真如即生滅故經云法身流轉五道名曰衆生既知迷悟凡聖在生滅門今於此門具彰凡聖二相即真妄和合非一非異名爲阿賴耶識此

識在凡本來常有覺與不覺二義覺是三乘賢聖之本不覺是六道凡夫之本今且示凡夫本末總有十重

今每重以夢喻側注一一合之一謂一切衆生雖皆有本覺真心

如一富貴人端正多智自有宅中住

二未遇善友開示法爾本來不覺

如宅中人睡自不知也論云依本覺故而有不覺也

三不覺故法爾念起

如睡法爾有夢論云依不覺故生三種相此是初一

四念起故有能見相

如夢中之想

五以有見故根身世界妄現

夢中別見有身在他鄉貧苦及見種種好惡事境沙六 十七

六不知此等從自念起執爲定有名爲法執正夢時法爾必執所見物爲實有也七執法定故便見自他之殊名爲我執

夢時必認他鄉貧苦身爲已本身

八執此四大爲我身故法爾貪愛順情諸境欲以潤我嗔嫌違情諸境恐損惱我愚癡之情種種計校

此是三毒如夢在他鄉所見違順等事亦

貪嗔也

九由此故造善惡等業

夢中或偷奪打罵或行恩布德

十業成難逃如影響應於形聲故受六道業繫苦樂相

如夢因偷奪打罵被捉枷禁決罰或因行恩
得報舉薦拜官署職

此上十重生起次第血脉連接行相甚明但
約理觀心而推照即歷然可見次辨悟後修
證還有十重翻妄即真無別法故然迷悟義
別順逆次殊前是迷真逐妄從微細順次生
起展轉至麤此是悟妄歸真從麤重逆次斷
除展轉至細以能翻之智自淺之深麤障易
遣淺智即能翻故細惑難除深智方能斷故
故此十從後逆次翻破前十唯此一前二有
少叅差下當顯示十重者

禪源諸詮集卷第三