

圓覺經畧疏之鈔卷第十

精五

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

疏華嚴亦云心佛等者此是夜摩偈讚品覺
林菩薩所說之偈此但標下半也其上半云
如心佛亦爾如佛衆生然便接此所引明具

精五

具真分滅識唯識也此是晉譯之文若取唐

譯即下半云應知佛與心體性皆無盡上半

今略示之謂次前偈云心總相也如工畫師相

喻也下別能盡諸世間五蘊悉從生無法而

不造便次此偈彼疏釋云以心例佛也謂如

世五蘊從心而造諸佛五蘊亦然如佛五蘊

餘一切衆生亦然皆從心造然心是總相悟

之名佛成淨緣起迷作衆生成染緣起緣起

雖有染淨心體不殊佛果契心同真無盡妄

法有極故不言之若依舊譯云心佛與衆生

是三無差別此疏引晉譯經者要證佛此則

三皆無盡無盡即是無別之相應云心佛與

衆生體性皆無盡以妄體本真故亦無盡是

以如來不斷性惡亦猶闡提不斷性善又上

三各有二義總心二者一染二淨佛二義者

一應機隨染二平等違染衆生二者一隨流

背佛二機熟感佛各以初義成順流無差各

以後義為反流無差則無差之言含盡無盡

又二中二義各全體相收此三無差別成一

緣起上約橫論若約一人心即總相佛即本

覺衆生即不覺不覺乃本覺隨緣而成此二

為生滅門二體性無盡即真如門隨緣不失

自性故次後一偈云若人知心行普造諸世

間是人則見佛了佛真實性謂妄取諸法則

心行普造世間則無故月上經云我亦當知

虛妄便了真實也

十方佛皆共同體覺一法真如體性無有二
無量衆生同實際二經別釋文二初明聖同
中疏言本覺名如等者依藏和尚論疏約理
智釋也若廣釋者復有五義一就理顯謂法
性名如出障名來二唯就行瑜伽云言無虛

妄故名如來涅槃第三十亦同此說即樹提
長者父

之知識讚佛云如來世尊於一切法知見無
礙故名爲佛發言無二故名如來斷煩惱故
名阿羅訶世尊三理智合說轉法輪論云第

一義諦名如正覺名來正覺第一義諦故名
如來此與成實大同彼論云乘如實道來成
正覺以如實道亦通萬

行故言大同四離相說般若云如來者無所
從來亦無所去故名如來五融攝謂說一如無

二如若理解第一當第若智二當第若開若合三義開
即四義無不皆如故名爲如如外無法來亦
即如如是來者是真如來二明凡同中疏本

覺心地者本覺之心地也如疏序中科云覺
之心體心之覺相覺相即本覺也心體即心
地也心有生成住持之義故喻地也故禪宗
云心地法門然地合法有三一無明住地二
佛菩薩住地三平等心地心地是總餘二是

染淨之別若會相歸性則三皆平等故前引
華嚴云是三無差別疏妄不能染者即勝鬘
經說自性清淨心不染而染染而不染等文
也疏論云一切等者即前總釋中鈔已具引
彼論中同相之文以釋此凡聖同義訖若不

記得即再檢之疏凡不知同者即但住夢染
之境云何住持光明藏中然聖智見他皆同
此體故指此體是諸等也如夢者覺者在一
堂中半睡半覺睡者夢在諸處覺者見在堂
中不妨見堂亦是睡者之堂也法合可知經

稱體中疏二一凡聖下且銷文言凡聖身心者以第二段中與凡聖同體故此總收二類身心皆寂滅也以圓覺爲本際者流出真如菩提涅槃等故種種幻化皆從其中生故隨體圓滿者下云覺性徧滿圓無際故當知六

根徧滿法界故慤云首楞歎虛空之小圓覺嗟法性之寬比之常談海形牛跡疏西域語倒者鍾打飯喫酒飲經讀之類也皆先舉所依法體後始明義用故此先舉所隨順不二然後舉能順之心故譯經者先翻出梵語後

迴文令順此方如云打鍾喫飯等故應云隨順不二也言不盡者下文頗有此例華嚴等經亦頗有之若總不迴文即一部經一一倒也下同此者皆倣此說疏生死涅槃等者準淨名經不一法門品皆約二法說不二也疏

又依下二別釋義如文可知若更廣之謂於一切法體則有無不二於義則常無常不二於行則苦樂不二於教則世出世不二於諦則真俗不二於道則邪正不二於位則權實不二然大疏次此別釋平等云然凡聖平等

復有多義謂衆生及佛悉皆平等且依佛說佛佛平等法身智身無增減故若依衆生生生平等煩惱業苦有支皆等若生佛相望者凡夫現在等佛過去進脩得果等佛現在成佛究竟等佛常住此約三世互望若約煩惱

釋五

四

佛則本有今無衆生則本無今有菩提則衆生本有今無諸佛則本無今有約迷悟異則說今本涅槃之性非三世攝故知三世有法無有是處若以性淨而說則佛與衆生現今平等不妨迷悟之殊是故三乘亦有差別亦

無差別衆生寂滅即是法身法身隨緣即是衆生故寂滅非無之衆生恒不異真而成立隨緣非有之法身恒不異事而顯現是故染淨三世一切諸法無不平等況稱性互收如是解者名爲善住平等心地經現土中疏三

一佛無下釋文言淨土者離染皎潔曰淨凡聖可居曰土瓔珞經云土名賢聖所居之處故一切衆生一切賢聖各有自居果報之土若凡夫住五陰中爲正報土山林大地爲依報土初地聖人亦有二土一實智二變化餘

文可知疏然土下二釋義大疏於此開爲四門一釋義相二累如今疏二出體性小乘入微權教唯心攝也三嚴之方便皆由佛應統之故若就世故出世復二謂二乘善行則唯淨淨有二世出薩普薩又二真極未極故四身土一異一文二種二寶實中又二法身十種二亦隨身顯五重大疏有四紙大鈔八

禮五

五

紙今且畧用初門若要備知須更聽大疏今文有二初列多種言不出其三者依三身故報有自他故爲四身四身還依四土言法性土者佛地論云唯以清淨法界而爲法身亦以法性而爲其土性雖一味隨身土相而分

二別唯識亦云謂自性身依法性土雖此身土體無差別而屬佛也身土也性相異故釋云法性屬佛爲法性身法性屬法爲法性土性隨相異故云爾也此公意云屬佛是相屬法是性清涼大師據實教釋云佛有覺義名爲佛土無覺義但持自性故名爲法亦如智言論云在有情中名佛性在非情中名法性也言性相異者身上約相則有二別約所依性

則無差別今以無差別之性隨差別之相故云性隨相異也前引佛地論正同此也論次云此佛身土俱非色攝雖不可說形量大小然隨事相其量無邊相三身三土事既無邊譬相之與性豈有邊邪譬如虛空徧一切處既如虛空則徧至色非色處也亦同華嚴云普賢身相如虛空依真而住非國土也疏

二受用土者此受用身土復有二一自受用
 身還依自受用土成唯識云謂圓鏡智相應
 淨識由昔所脩自利無漏純淨佛土因緣成
 就從初成佛盡未來際相續變為純淨佛土
 周圓無際衆寶莊嚴自受用身常依而住如

淨土量身量亦爾諸根相好一一無邊無限
 善根所引生故功德智慧既非色法雖不可
 說形量大小而依所證及所依身亦可說言
 徧一切處他受用身亦依自土謂平等智大
 慈悲力由昔所脩利他無漏純淨佛土因緣

成就隨住十地菩薩所宜十地經說十地各
 有分量大小廣如
 彼說初地唯見百葉華佛
 見百三千大千世界也變為淨土或大或
 小或劣或勝前後改轉他受用身依之而住
 能依身量亦無定限若變化身依變化土謂
 成事智大慈悲力由昔所脩利他無漏淨穢

佛土因緣成就以化土中有淨有穢非他受
 用土故言淨穢他受用法樂
 增故同自受用化土雖復說法神通
 增故立變化名此如佛地論廣說也隨未登
 地有情所宜化為佛土或淨或穢或大或小
 前後改轉佛變化身依之而住能依身量亦
 無定限疏若開等者開三為四義如上疏大

鈔統唯二者又束四為二也諸經論中皆有
 於兩種之二先攝上四為淨穢者乃有多義
 一前三皆淨四中淨有穢則三類半為淨
 半類為穢二前三為淨以他受用分斷二障
 分證真如故得名淨變化土皆穢設有七珍

穢衆生住故亦非淨土三後二皆穢仁王經
 云三賢十聖住果報唯佛一人居淨土而生
 公說有形皆穢無形為淨則唯法性為淨若
 爾自受用土豈稱穢邪此以冥同真性不可
 說其形量大小則同淨攝二攝前四為性相

者畧有二門一法性爲性餘三皆相二自受用土冥同真性亦可名性餘二唯相大疏次此云融而爲一有異餘宗者則淨穢性相二土三土四土無不融攝即華嚴等及此經意故云異餘宗也疏然此下二融上多種不一

釋

不異也因上開合無定故爲此融七融土引大疏云融而爲

一即一也前列多種即異也今即不一不異然東安莊公本有三

句無有質不成句清涼加此句以成二對謂淨穢域絕不可言一理唯一味不可言異冥同性空不可言有隨緣成立不可言無然一

爲遣異無爲遣有然其釋中一亦約理實則一義有其二種一約理一二約事一如自受用十方如來同有淨土不可言無而得稱一故疏形奪下然上畧舉四句一向遮過實則即異即同即有即無若互相形奪則一異兩

亡有無雙寂若圓融無礙則一即多即無即有有是無有無是有無多是即一之多一是即多之一有無即事理無礙一多兼事事無礙由此重重故大經華藏剎海一一塵中皆具法界疏前凡下三連合前後如文易解

經同體法衆中初總標云菩薩者具云菩提薩埵此翻菩提云覺薩埵云有情此有三釋一約境釋即悲智所緣之境也謂脩智求菩提運悲化衆生也二約心釋言有了悟之覺者謂初心有頓悟地前有比觀登地有現觀雖云了悟之覺非依主釋以了悟即是覺故而言之者爲揀佛果故下云之情亦然餘緣慮者地前雖悟解而未證故登地出觀散心是情慮故八地已上三細未除習氣流注故三約能所釋然上約所求所化皆是所對非

已當體故云境今約自能所釋謂大菩提是
 所求自己心是能求疏大法等者法華云必
 說大法又云演大法義下文云末世衆生將
 發大心求善知識等脩大行者二利行故證
 大道者真如覺性也若約位說者信即十信
 解即十住發即十迴向大願之心證即見道
 行即脩道趣即八地已上無功用自然流入
 薩婆若海經別列中疏夫聖人無名爲物立
 稱者莊子云志人無已神人無功聖人無名
 今約利生無名而強立名耳多依行德者多
 是不唯之義謂亦有因姓如慈氏等亦有因
 所求神如世親等亦有因父母如聲聞中鶖
 子等然依行德立名者偏多矣問既依行德
 而諸菩薩行德皆俱何以成別故次云隨宜
 別標也機宜不同所表各異故云千差等也

精五

如觀其音聲皆得解脫名觀世音悲愍衆生
 名爲常憐手中兩華便名華手等又如經偈
 無厭大悲未曾捨即金剛愛菩薩見行小善
 便稱美即金剛善哉菩薩無住檀施等虛空
 即金剛寶菩薩之類是也此十二大士是十
 萬中標領表十二段法如次各於一門而爲
 請問之主良以初心識昧未解諮求故菩薩
 慈悲騰疑爲請此明解而復問之意疏今各以所詮下
 顯別釋之義言穿鑿者孔安國注論語云孔
 子在陳思歸欲去故曰吾黨鄉之小子狂者
 進取於大道妄作穿鑿以成文章不知所以
 裁製我當歸以裁之耳疏妙首等者然文殊
 師利梵語訛正云孛殊室利此云妙首等也
 準華嚴宗此菩薩表三法門謂一名妙首表
 能信之心故華嚴十信會中十菩薩皆同名

精五

九

首謂覺首等故文殊即妙首也觀察諸法三昧經云普首阿目佉經云濡首無量門微密經云敬首皆有首字者信是萬行萬德之頭首也二名妙吉祥者佛地經云一切世間親近供養咸稱讚故名妙吉祥真諦云以恒寂

靜於怨親中平等利益不為損惱名妙吉祥

上生經三聖觀說表能起行願之解次下即

釋三名妙德表能證真理之大智諸經多云

法王子者如王太子無等雙故今經文畧義

廣但一處說文殊已含三義故故言表信解

智及證智等如三聖觀說文殊表能起行願

之解故今云妙吉祥吉祥是即解之行三聖

觀文次下即釋疏文中說本起下會通此經

表法之義也然首楞嚴經說文殊是過去龍

種上尊王佛央掘經說是現在北方常喜世

界歡喜藏摩尼寶積佛慈恩上生疏引經云未來成佛名為普現大經云常為無量百千萬億那由他諸佛之母放鉢經云是釋迦師大經又云爾時一切處文殊而說偈言況能禮妙慧勸善財答光明於涅槃印無言於不

二至德若此故云妙德廣釋如大疏大鈔疏

是為三聖者即清涼大師所製華嚴三聖圓

融觀中先明二聖三對表法後融而不二便

是遮那初三對表法者一普賢即所信如來

藏理趣般若云一切眾生皆如來藏普賢菩薩自體攝故初會即入如來藏身三昧故

也文殊即能信之心佛名經說一切諸佛皆因文殊而發心故善財

始見發大心故二普賢表所起萬行上下經文皆云普賢行故文

殊表能起之解慈氏云汝先得見諸善知識聞善陸行入解脫門皆文殊

力三普賢表所證出纏法界經云身相如虛空故善財入其

身故善財見之即得智波羅密者依體起用故也文殊表能證大智

今所事佛名不勤智故常為諸佛母故再見
文殊一見普賢者顯其有智方證理故故古
德名後文殊為智照無二相也然此二聖各相融攝謂依體
起行行能顯理故三普賢而是一體信若無
解信是無明解若無信解是邪見信解真正
方了本源成其極智極智返照不異初心故

精五

十

三文殊亦是一體又二聖亦互相融二而不
二沒同果海即是毘盧遮那是為三聖故此
二菩薩常為一對故前說究真妄以成正解
當於文殊今此徵幻法而明正行當於普賢
良由此經亦是稱性真身說圓滿覺性故人
法儀式懸符華嚴疏慈是其姓者過去過大
慈如來願得此號由此得慈心三昧又由母
懷時便有慈心故以慈為氏族疏過患未盡
者明須說四相也義意未圓者明須說四病
也收機未普者明須說道場加行也此十二

精五

士

中餘不釋者但尋前後經文疏鈔自見各以
法門為名各各昭著經總歎者夫大士必崇
德廣業虛心外身崇德故進齊佛果廣業故
行彌法界虛心故智周萬行而不為外身故
功流來際而非已今此但歎主伴入定同佛
會之德者發揚正宗融攝一切為圓滿覺之
由致也諸經歎德皆亦各隨所宜疏自他融
攝者華嚴宗也若約諸教即如法華或領大
眾或十或五乃至三二一或單已者為母等
者具云智度菩薩母方便以為父善心誠實
男慈悲心為女法喜以為妻等疏得住佛境
者不同前之諸佛但云住持不云入定疏法
性會者一一皆是法界緣起之眾也釋序分
中疏文竟

圓覺經畧疏之鈔卷第十