

阿毗曇毗婆沙論卷第七十八七十九 京七

迦 旃 延 子 造

北涼沙門浮陀跋摩共道泰譯

智度他心智品第二之四

佛經說菩薩於夜初分起通起明於夜中分起通起明於夜後分起通起明一問曰菩薩何故初中後夜起通明耶答曰是恒河沙等諸菩薩次第行法復次初中後夜起通明者欲令此身成法器故復次欲令所作了了分明故復次欲安足故起通欲遠照故起明復次喻如無礙解脫道故起通明通如無礙道明如解脫道復次喻如見道修道故通如見道明如修道復次喻如善有漏法無漏法有漏無漏無記法故二通是善有漏謂身通念前世智通一通是無漏謂漏盡智通一通是有

漏無漏謂他心智通二通是不隱沒無記謂天眼天耳通復次次第降魔衆故曾聞菩薩修苦行知此非道使從彼起受難陀難陀婆羅門姊妹十六種乳蜜糜令身有力從吉人邊受草詣菩提樹下躬自敷草猶如婆修迦龍王結身交趺而坐作是誓言我於此坐不盡漏終不起是時大地六種震動如大海中船亦動自在天宮如佉陀梨葉爾時魔王便作是念今此宮殿何故震動如此觀察乃知是菩薩在菩提樹結交趺坐立堅固誓即從自宮詣菩薩所作是言可起刹利今時濁惡衆生剛強汝不能得阿耨多羅三藐三菩提正應居在轉輪王位我當獻汝七寶爾時菩薩語惡魔言汝今所說猶如小兒日月星宿可令墮落山林大地住在虛空欲令我於此

坐不盡漏而起者無有是處爾時惡魔復語  
菩薩今我輒美之言而汝不用當現大怖畏  
事令汝見之是時惡魔作是語已便雨衆華  
還詣自宮徧告六欲諸天汝等皆應執持種  
種器仗鬪戰之具我今有怨在菩提樹下惡  
魔去後未久之間爾時菩薩即作是念若與  
常人有所諍競尚不可輕何況欲界中尊  
爾時菩薩審諦觀察離欲之道速離欲界欲  
起初禪神足化作種種相對之類魔衆作鳥  
形來者化作狸猫像狸猫形來者化作狗犬  
像狗犬形來者化作豹像豹形來者化作虎  
像虎形來者化作師子像師子形來者化作  
刀劍火焰者作雨雨者作蓋自化其身在瑠  
瑠宮內以用障身不障其眼亦化此大地可  
令出聲化作如是相對法已復作是念我不

曾爲行道之人作留難耶便起念前世智見  
過去百千萬世不曾爲行道之人而作留難  
乃至種種行道之具而饒益之復作是念我  
作何善業惡魔作何善業見於惡魔作一大  
無限施會如魔所作會我復倍是百千萬數  
惡魔布施福業尚不如我何況持戒修定福  
業  
爾時菩薩以福德力故端正而坐是時惡魔  
將三十六億魔軍皆作種種惡貌形色詣菩  
提樹下爾時菩薩語惡魔言汝作一無限施  
會如汝所作無限施會我復倍汝百千萬數  
魔語菩薩我之施會以汝爲證誰證汝耶爾  
時菩薩即以相好莊嚴之手按地出大音聲  
魔軍聞聲尋即破壞是時菩薩以業報天眼  
見一由旬色不聞其聲便起天耳通一由旬

外雖聞其聲不見其色次起天眼通雖見色聞聲不知其心爲何所念次起他心智通知帝釋眷屬心生歡喜魔王眷屬心生愁惱爾時菩薩復作是念惡魔爲以何事發是惡心皆因五欲具貪著五欲皆由煩惱以是事故便起漏盡通故作是說欲次第降魔故初中後夜起通明現在前

若見苦時先得何等不壞淨見集滅道時先得何等不壞淨問曰何故作此論答曰或有說一時見諦無次第見諦如毗婆闍婆提問曰彼何故作如是說耶答曰彼依佛經佛經說若於苦無疑亦於集滅道無疑若說於苦無疑亦於集滅道無疑者豈非一時見諦非次第耶爲止如是說者意亦明次第見諦若一時見諦非次第者則違佛經如說須達多

居士往詣佛所作如是問世尊爲一時見諦爲次第見諦耶佛告居士次第見諦非一時見諦譬如登四椀梯法問曰若次第見諦非一時者毗婆闍婆提所引經云何通耶答曰彼經文應如是說若於道無疑亦於苦集滅無疑應作是說而不說者有何意耶答曰佛經說得果人若一人得果於四諦無疑復次此經說不行疑人若人見苦畢竟不行於疑故作是說尊者佛陀提婆作如是說行者始入見道義名於一切處信問曰彼尊者說次第見諦不說一時見諦何故作是說耶答曰應解彼所說以彼作是說行者在苦法忍時更無住時必得一切信如持泥器於三重屋上投之於地未至之頃義已名破彼亦如是是故欲止他義欲顯己義亦欲說法相相應

義故而作此論

佛身中無學法名佛緣彼無漏信名於佛  
不壞信辟支佛身中所有三根菩薩身中所  
有二根三諦名法若緣彼無漏信名於法不  
壞信聲聞身中所有學法無學法若緣彼無  
漏信是名於僧不壞信無漏戒是聖所愛戒  
若見苦時先得何等信答曰得法即於苦法  
尊者瞿沙說曰信過患法於苦諦信功德法  
於滅諦若見集時先得何等信答曰得法即  
於集法尊者瞿沙說曰見過患法於集諦見  
功德法於滅諦若見滅時先得何等信答曰  
得法即於滅法問曰行者見三諦時得二種  
不壞淨謂信及戒何故但說信不說戒耶答  
曰應說而不說者當知此說有餘復次此中  
不問有得幾不壞淨但問有得緣何不壞淨

京七

五

戒是無緣法故是以不說若見道時先得何  
等信答曰得於佛法僧不壞信外國法師作  
如是說見道諦三剎那頃信根現在前時取  
其相應迴轉法有四不壞淨彼信若緣佛身  
中無學法名於佛不壞信若緣辟支佛身  
中三根菩薩二根名於法不壞信若緣聲聞  
身中學無學法名於僧不壞信取其迴轉  
戒名聖所愛戒不應如外國法師所說罽賓  
沙門作如是說彼信總緣於法無所分別名  
於法不壞信但信現在前時未來則有無量  
信修未來修信或有緣佛無學法者是名不  
共緣於佛不壞信或有緣辟支佛三根菩薩  
二根者是名不共緣於法不壞信或有緣聲  
聞身中學無學法者是名不共緣於僧不壞  
信或有緣佛身中無學法辟支佛身中三根

菩薩身中二根或有緣佛身中無學法聲聞身中學無學法或有緣辟支佛身中三根菩薩身中二根聲聞身中學無學法或有緣佛身中無學法辟支佛身中三根菩薩身中二根聲聞身中學無學法如是等盡是共緣於法不壞信亦得迴轉聖所愛戒如見道諦時三剎那頃道比智亦如是異者行人爾時見道諦三心頃不得修緣前三諦信是時頃修問曰如滅道體是淨是淨處見時得不壞淨可爾苦集諦體非是淨非是淨處所以者何是煩惱惡行邪見顛倒法云何見時得不壞淨耶答曰以二事故得不壞淨一是可信二是可求於滅道諦得不壞淨有二事以是可信亦是可求於苦集諦得不壞淨唯有一事是可信非是可求尊者瞿沙說曰若爲苦集

京七

六

所逼則見滅道是勝如人爲風暴所逼則見室宅爲勝妙彼亦如是堅信人於堅信道以二事故得不壞淨一是可信二是可求於堅法道亦有二事堅法人於堅法道亦以二事一是可信二是可求於堅信道唯是可信非是可求信解脫道見到道時解脫道非時解脫道聲聞道辟支佛道佛道隨相而說問曰若信舍利弗身中無學法爲是於法不壞信爲是於僧不壞信若是法者彼緣聲聞身中無學法若是僧者舍利弗一人非僧答曰應說是僧問曰若然者一人云何是僧答曰若以法而言是僧若以人而言非僧若依未至禪得未曾得於佛不壞淨現在前時現在二謂於佛及戒未來四若起曾得者現在前現在二未來無乃至依第四禪說亦

如是若依無色定得未曾得於佛不壞淨現在前時現在一謂信佛未來四若起曾得者現在前現在一未來無

問曰云何立不壞淨爲以自體爲以所緣若以自體者應有二種謂信及戒若以所緣者應有三種謂佛法僧所以者何戒無所結故答曰應作是說以自體亦以所緣自體者是戒所緣者是信如自體所緣自體三寶自體三歸說亦如是此是不壞淨體性乃至廣說已說體性所以今當說何故名不壞淨不壞淨是何義答曰種種觀解種種籌量得故名不壞淨復次不可破故名不壞淨若沙門婆羅門若天若魔若梵及餘世間無有能如法破者故名不壞淨復次此信不可斷故名不壞淨無有沙門婆羅門能如法斷者廣說如

上尊者瞿沙說曰若於佛法不種種觀解不種種籌量猶如水上不繫之船輕躁易壞與上相違則不輕躁易壞故名不壞淨問曰世尊何故先說於佛不壞淨乃至後說戒不壞淨耶答曰若作是說則文義隨順說者則易受者易解復次佛喻如醫法喻無病僧喻瞻病人戒喻良藥復次佛能說法故在初佛爲說何法所以次信法爲誰說法爲僧說所以次信僧爲以何事故名僧以戒故名僧所以次戒復次能示衆生道故先信佛能到涅槃城故次信法猶如善伴故次信僧如資糧故次戒復次信佛如船師信法如彼岸信僧如同載者信戒如船佛經說此聖所愛戒不破不穿不雜穢惡智者所稱譽問曰聖所愛戒何故名不破不穿

不雜穢惡廣說如雜犍度

佛經說佛告比丘若有衆生能信樂汝所說者汝等應以慈愍心爲說四不壞淨今得安住修行此法廣如契經說問曰世尊何故說此經耶答曰欲爲說法者顯示應聽法緣故京七說法者不知應爲誰說誰不應爲說心生怯弱佛作是說汝等不應輕有所說若有衆生能信樂汝所說者乃可爲說復次欲說報恩法故佛說此經經說佛告比丘若人於百年中一肩負父一肩負母處處遊行猶不名爲報父母恩佛告比丘若父母不信教今立信無戒爲說善戒慳悋教今布施無慧教今修慧爾乃名爲報父母恩問曰諸佛法中所有善法盡應教人何故獨說教四不壞淨耶尊者波奢說曰此中世尊說聖道名不壞淨一

切聖道或是相應法或是共有法若說信則說相應法聖道若說戒則說共有法聖道復次此說現初門略要始入法一切佛法所有善法或是色或非色若說戒當知已說色性善法若說信當知已說非色性善法如色法非色法相應不相應有依無依有行無行有勢用無勢用有緣無緣當知亦如是復次所有善法或是根性或非根性若說信當知已說根性善法若說戒當知已說非根性善法復次依四不壞淨故施設四沙門果復次此四不壞淨有二種相京七一不壞相二是淨相不壞相者無漏信不爲非信所壞無漏戒不爲非戒所壞信於心數法中是淨相戒於四大法中是淨相復次爲示止惡道貧窮怖畏方便故戒能止惡道怖畏信能止貧窮怖畏無

漏信戒雖無障非不因有漏信戒復次欲引導依外道受化者令入佛法故諸比丘或有親屬依外道受化以親愛故讚歎佛法毀訾外道法令他瞋恚轉遠佛法佛作是說汝等無力無畏不知衆生諸根心行汝於彼人若有憐愍心者當爲說四不壞淨若得四不壞淨心不移動所以者何比丘當知四大可令變異若人得四不壞淨無有變異問曰一切諸法盡不變異何以獨說四大不變異耶答曰以四法明四法故復次行者先觀四大不變異相然後於一切法見不變異相復次外道計四大是常佛說四大非是常法假令四大如外道所說是常者是常法可令變異若我弟子成就四不壞淨有變異者無有是處復次四大能持展轉增長生死法

佛經說信是大象手問曰何故佛說信是大象手答曰能有所取故如象有手能取衆生數非衆生數物如是聖弟子有信手者能取善法  
佛經說若聖弟子成就於佛不壞淨多住此法時是時先成就於佛不壞淨諸天心大歡喜作如是言如我等成就多住於佛不壞淨故來生此間諸聖弟子亦成就於佛不壞淨身壞命終亦當生此間與我等同處成就於法不壞淨於僧不壞淨於戒不壞淨亦如是問曰彼諸天先於此間盡成就四不壞淨何故諸天或有讚歎於佛不壞淨者或有乃至讚歎於戒不壞淨者耶答曰衆生或有爲於佛不壞淨勤修方便入於佛法或有乃至爲於戒不壞淨勤修方便入於佛法若爲於佛



不壞淨諸天勤修方便入於佛法者則讚歎於佛不壞淨乃至為於戒不壞淨諸天勤修方便入於佛法者則讚歎於戒不壞淨復次諸天或有樂觀於佛者或有樂觀於戒者若樂觀於佛者讚歎於佛不壞淨乃至若樂觀於戒者讚歎於戒不壞淨

佛經說阿闍世王成就無根信問曰一切有為法皆有根何故說阿闍世王信無根耶答曰此信以無見道根故如說不壞智相應信以見道為根彼無見道根故言無根而有與見道相似信為根復次無漏智善根故言無根無漏信以無漏智無漏善根為根彼不得無漏智亦不得無漏善根而得與無漏相似信復次阿闍世王不久供養佛亦不親近諸有德比丘而得如是信若於樓觀象馬之

卷七

十二

上見佛世尊即前向佛以身投地身無苦痛是無根信力亦是佛之威神是故名無根信復次此信無相似因無有法與彼信作相似因者如犍樹無根彼信亦爾故名無根復次雖有此信不免惡道故名無根信

此四顛倒須陀洹幾斷幾不斷問曰何故作此論答曰如毗婆闍婆提說有十二顛倒謂無常有常想顛倒心顛倒見顛倒苦有樂想顛倒心顛倒見顛倒見顛倒無我我想顛倒心顛倒見顛倒不淨淨想顛倒心顛倒見顛倒八是見道斷四是修道斷八見道斷者無常常想顛倒見顛倒苦有樂想顛倒見顛倒無我我想顛倒見顛倒不淨淨想顛倒見顛倒四是修道斷者無常計常心顛倒苦計樂心顛倒無我計我心顛倒不淨計淨心顛倒諸見道

斷者苦比忍現在前時畢竟斷諸修道斷者  
金剛喻定現在前時畢竟斷問曰彼何故作  
如是說答曰彼依佛經佛經說佛告比丘此  
四顛倒想顛倒心顛倒見顛倒乃至廣說依  
此經故說十二顛倒以二事止如是說者意  
而作問答若作是問此四顛倒須陀洹幾斷  
幾不斷則止彼說十二者意若作是答須陀  
洹盡斷則止彼說是修道斷者意所以者何  
修道中無如是法是須陀洹所斷若顛倒有  
十二種亦是修道斷者則違佛經如說佛告  
比丘若有四顛倒所顛倒者當知皆是愚小  
凡夫所以者何凡夫觀生死法不見端緒如  
觀狗腸佛經若說四當知則無十二若說皆  
是愚小凡夫當知則非修道所斷問曰若顛  
倒但有四者毗婆闍婆提所引經云何通耶

第七

十二

答曰想心親近顛倒故亦名顛倒問曰受等  
諸數法亦親近顛倒法何故不名顛倒耶答  
曰此二是世俗言說法故世俗皆作是說此  
人心顛倒想顛倒而不說受顛倒思顛倒  
問曰顛倒體性是何答曰體性是慧問曰若  
顛倒體性是慧者此五見幾是顛倒幾非顛  
倒答曰二見半是顛倒二見半非顛倒二見  
半是顛倒者謂身見見取邊見中常見二見  
半非顛倒者謂邪見戒取邊見中斷見問曰  
何故二見半是顛倒二見半非顛倒耶答曰  
以三事故是顛倒一以猛利二以妄取三以  
一向性顛倒邪見邊見所攝斷見雖是猛利  
一向性顛倒而非妄取所以者何一向壞物  
體故戒取雖是猛利亦是妄取而非一向性  
顛倒所以者何有少相似故有色界道能離

欲界有無色界道能離色界此是顛倒體性  
乃至廣說已說體性所以今當說何故名顛  
倒顛倒是何義答曰所取顛倒故名顛倒  
此顛倒一向見苦斷問曰何故顛倒一向見  
苦斷耶答曰因苦生故還見苦斷復次此顛  
倒依果生故還見果斷復次身見是見苦斷  
性是顛倒以身見是見苦斷故顛倒亦見苦  
斷復次苦諦是麤現法若於麤現法中謬誤  
者則爲賢聖之所呵責如人晝日謬誤人所  
呵責彼亦如是餘三諦微細若於微細法中  
有謬誤者賢聖不必呵責如人於夜有謬誤  
者不必爲人之所呵責復次行者見苦已更  
無顛倒心無有是處以分別故而作是說假  
令行者見苦諦已不見餘三諦他人問言此  
陰是常是斷答曰是斷無有一剎那住者爲

是苦是樂耶答言是苦如熱鐵丸是淨不淨  
耶答言是不淨如糞穢聚有我無我耶答言  
無我無作無作者

問曰堅信堅法人亦斷顛倒何故但說須陀  
洹耶答曰應說而不說者當知此說有餘復  
次堅信堅法人是分別相於此顛倒或有斷  
者有不斷者此中一向說不分別相者復次  
欲令疑者得決定故須陀洹行凡夫所行法  
與妻子同一處宿手捫摸滑人著僑奢耶衣  
栴檀塗身亦著種種瓔珞華鬘亦驅使奴婢  
僕從亦以手打縛衆生時人見此事故謂不  
斷顛倒欲令此疑得決定故而作是說堅信  
堅法人尚無有漏善心不隱沒無記心現在  
前何況染汙心耶  
問曰須陀洹斯陀舍起染愛時爲是樂想淨

想爲是苦想不淨想若起樂想淨想者云何  
不是顛倒耶若是苦想不淨想者云何起染  
愛耶答曰應作是說起樂想淨想問曰若然  
者云何不是顛倒耶答曰先作是說以三事  
故是顛倒一以猛利二以妄取三以一向性  
倒須陀洹染愛雖是猛利及以妄取而非一  
向性倒復次或有於諦計樂計淨或有於境  
界計樂計淨於諦計樂計淨者須陀洹永斷  
於境界計樂計淨者須陀洹未斷復有說須  
陀洹起染愛時計苦計不淨問曰若然者云  
何起染愛耶答曰從無始已來學習此法身  
心生熱爲制伏此心故起此染愛猶如自喜  
婆羅門指觸糞穢詣鍛師所求以火淨之時  
鍛師語言可以灰土浣草而以淨之婆羅門  
言如是等物不能淨於我指必當以火淨之

是時鍛師燒鉗作火色以鉗其指時婆羅門  
爲熱苦所逼便振其手以指著口中婆羅門  
審知指不淨但爲苦痛所逼而著口中彼亦  
如是復次爲無始已來人習煩惱所逼切故  
爲治此法起於染愛如人身體鮮白軟細而  
生癰瘡極用苦痛求欲治之醫語之言汝可  
以濕狗糞而用塗之其人即塗審知狗糞不  
淨爲除病故而以塗之彼亦如是  
此三三昧須陀洹幾過去成就幾未來成就  
幾現在成就問曰何故作此論答曰爲止言  
無過去未來行於世中愚故廣說如上

阿毗曇毗婆沙論卷第七十八