

顯揚聖教論卷第十

分十

無 著 菩 薩 造

唐 三藏法師玄奘奉 詔 譯

攝淨義品第二之六

復次計諸極微常住論者我今問汝隨汝意

答汝為觀察已計極微常為不觀察計彼常

耶若不觀察者離慧觀察而定計常不應道

理若言已觀察者違諸量故不應道理又汝

何所欲諸極微性為由細故計彼是常為由

與麤果物其相異故計彼常耶若由細者離

散損滅其性羸劣而言是常不應道理若言

由相異故者是則極微超過地水火風之相

不同種類相故而言能生彼果不應道理又

彼極微亦無異相可得故不中理又汝何所

欲從諸極微所起麤物為不異相為異相耶

若言不異相者由與彼因無差別故亦應是常是則應無因果決定若異相者汝意云何為從離散極微麤物得生為從聚集耶若言從離散者應一切時一切果生是則應無因果決定若從聚集者汝意云何彼麤果物從極微生時為不過彼形質之量為過彼量耶若言不過彼形質量者從形質分物生形質有分物不應道理若言過者諸極微體無細分故不可分析所生麤物亦應是常此不中理若復說言有諸極微本無今起者是則計極微常不應道理又汝何所欲彼諸極微造作麤物為如種子等為如陶師等耶若言如種子等者應如種子體是無常若言如陶師等者彼諸極微應有思慮如陶師等若言不如種等及陶師等者是則相似喻不可得故

不應道理又汝意云何諸外物起爲由有情爲不爾耶若言由有情者彼外麤物由有情生所依細物不由有情不應道理誰能於彼制其功能若言不由有情者是則無用而外物生不應道理如是隨念諸蘊及衆生故由一境界一切識流不斷絕故由想及受變異不變異故計彼前際及計後際常住論者不應道理又由觀察不觀察故由共相故由自相故由造作故根本所用故極微常論不應道理是故計常論者非如理說復次我今當說常住之相若一切時無變異相若一切種無變異相若自然無變異相若由他亦無變異相又無生相當知是常住相皆宿作因論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論廣說如經凡諸世間士

夫所受者謂現所受苦皆由宿作爲因者謂由宿惡爲因由勤精進吐舊業故者謂由現法極自苦行現在雜業由不作因之所害故者謂諸不善業如是於後不復有漏者謂一向是善性故說後無漏由無漏故業盡者謂諸惡業由業盡故苦盡者謂宿因所感及現法方便所招苦惱由苦盡故得證苦邊者謂證餘生相續苦盡謂無繫外道作如是計問何因緣故彼諸外道起如是見立如是論答由教及理故教如前說理者謂如有一爲性尋思爲性觀察廣說如前由見現法所作功用不決定故所以者何彼見世間雖具正方便而招於苦雖具邪方便而致於樂彼如是思若由現法所作功用爲彼因者彼應顛倒由彼所見非顛倒故是故彼皆以宿作爲因

由此理故彼起如是見立如是論今應問彼汝何所欲現法方便所招之苦爲用宿作爲因爲用現法方便爲因若用宿作爲因者汝先所說由勤精進吐舊業故現在新業由不作用之所害故如是於後不復有漏乃至廣說不應道理若用現法方便爲因者汝先所說凡諸世間士夫所受皆由宿作爲因不應道理如是現法方便苦宿作爲因故現法功用爲因故皆不應道理是故此論非如理說復次我今當說如實因相或有諸苦唯用宿作爲因謂如有一自業增上力故生諸惡趣或於貧賤家生或有苦等雜因所生謂如有一因邪事王不獲樂果而反致苦如事於王如是由諸言說商賈等業由事農業由劫盜業或於他有情作損害事若有福者獲得富

樂若無福者雖設功用而無果遂或復有法純由現在功用因得如新所造引餘有業或聽聞正法於法覺悟或復發起威儀業路或復修學工巧業處如是等類唯因現在方便功用

自在等作者論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論凡諸世間士夫所受彼一切或以自在變化爲因或餘丈夫變化爲因諸如是等謂說自在等不平等因論者作如是計問何因緣故彼諸外道起如是見立如是論答由教及理故教如前說理者謂如有一爲性尋思爲性觀察廣說如前彼由現見於因果中世間有情不隨意轉故作此計所以者何現見世間有情於彼因時欲修淨業不遂本心反更爲惡於彼果時願生善

趣不遂本心反墮惡趣意爲受樂不遂所欲  
反受諸苦由見如是故彼作是思世間諸物  
必應別有作者生者及變化者爲彼物父謂  
自在天或復其餘今當問彼嗚柁南曰  
功能無體性 攝不攝相違 有用及無用

爲因成過失

論曰汝何所欲大自在天變化功能爲用業  
方便爲因爲無因耶若用業方便爲因者唯  
此功能用業方便爲因非餘世間不應道理  
若無因者唯此功能無因非世間物不應道  
理又汝何所欲此大自在爲墮世間攝爲不  
攝耶若言攝者此大自在即同世法而能徧  
生世間不應道理若不攝者即是解脫而言  
能生世間不應道理又汝何所欲爲須用故  
變生世間爲不須用耶若須用者是則於彼

分十

五

須用無有自在而於世間有自在者不應道  
理若不須用者無有所須而生世間不應道  
理又汝何所欲此所出生爲唯大自在爲因  
爲亦取餘因耶若唯大自在爲因者是則若  
時有大自在是時即有出生若時有出生是  
時即有大自在而言出生用大自在爲因者  
不應道理若言亦取餘因者此爲唯取樂欲  
爲因爲除樂欲更取餘因若唯取樂欲爲因  
者此樂欲爲唯取大自在爲因爲取餘因耶  
若唯大自在爲因者若時有大自在是時即  
有樂欲若時有樂欲是時即有大自在便應  
無始常有出生此亦不應道理若言亦取餘  
因者此因不可得故不應道理又於彼欲無  
有自在而言於世間物有自在者不應道理  
如是由功能故攝不攝故用無用故爲因性

故皆不應道理是故此論非如理說

執害爲正法論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論若於彼祠中呪術爲先害諸生命若能祀者若所害者若諸助伴彼一切皆得生天問何因緣故彼諸外道起

如是見立如是論答此違理論誑所起不由觀察道理建立然於諍競惡劫起時諸婆羅門違越古昔婆羅門法爲欲食肉妄起此計又應問彼汝何所欲此呪術方爲是法自體爲是非法自體若是法自體者離彼殺生不能感得自所愛果轉彼非法以爲正法不應道理若是非法自體者自是不愛果法而能轉餘不愛果法者不應道理如是破已復有救言如世間毒呪術所攝不能爲害當知此呪術方亦復如是今應問彼汝何所欲如

分十

六

呪術方能息外毒亦能息內貪瞋癡毒爲不爾耶若能息者無處無時無有一人貪瞋癡等靜息可得故不中理若不能靜息者汝先所說如呪術方能息外毒亦能息除非法業者不應道理又汝何所欲此呪術方爲徧一切爲不徧耶若言徧者自所愛親不先用祀者不應道理若不徧者此呪功能便非決定不應道理又汝何所欲此呪功能爲但轉因亦轉果耶若但轉因者於果無能不應道理若亦轉果者應如轉變即令羊等成可愛妙色然捨羊等身已方取天身不應道理又汝何所欲造呪術者爲有力能及悲愍不若言有者離殺彼命不能將彼往生天上不應道理若言無者彼所造呪能有所辦不應道理如是由因故譬喻故不決定故於果無能故

呪術者故不應道理是故此論非如理說又我今說非法之相若業損他而不治現過是名非法又若業諸修道者共知此業感不愛果又若業一切智者決定說爲不善又若業自所不欲又若業染心所起又若業待邪呪術方備功驗又若業自性無記諸如是等皆非法相

邊無邊論者謂如有一若沙門若婆羅門依止世間諸靜慮故於彼世間住有邊想無邊想俱想不俱想廣說如經是故起如是見立如是論世間有邊世間無邊世間亦有邊亦無邊世間非有邊非無邊當知此中已說因緣及能計者是中若依斷邊際求世邊時若憶念壞劫即於世間起有邊想若憶念成劫即於世間起無邊想若依方域周廣求世邊

時若下過無間更無所得上過第四靜慮更無所得傍一切處不得邊際爾時即於上下起有邊想於傍處所起無邊想若爲治此執依於異文義無差別即於世間起非有邊想非無邊想今應問彼汝何所欲從前壞劫已來爲更有世間生起爲無起耶若言有者汝計世間有邊不應道理若言無者汝今依此世間而住念世間邊不應道理如是從彼來有故從彼來無故皆不應道理是故此論非如理說

不死矯亂論者謂四種不死矯亂外道如經廣說應知彼諸外道若有人來依世間道問善不善依出世道問苦集滅道爾時便自稱言我是不死亂者隨於處所依不死淨天不亂詰問即於彼所問以言矯亂或託餘事方

便避之或但隨問者言詞而轉是中第一不  
 死亂者覺未開悟第二於所證法起增上慢  
 第三覺已開悟而未決定第四羸劣愚鈍又  
 復第一怖畏妄語及怖畏他人知其無智故  
 不分明答言我無所知第二於自所證未得  
 無畏懼他詰問怖畏妄語怖畏邪見故不分  
 明說我有所證第三怖畏邪見怖畏妄語懼  
 他詰問故不分明說我不決定如是三種假  
 託餘事以言矯亂第四唯懼他詰問於世間  
 道及出世道皆不了達於世文字亦不善知  
 而不分明說言我是愚鈍都無所了但反問  
 彼隨彼言詞而轉以矯亂彼此四種論發起  
 因緣及能計者并破彼執皆如經說由彼外  
 道多怖畏故依此見住若有人來有所詰問  
 即以諂曲而行矯亂當知此見是惡見攝是

故此論非如理說  
 無因見論者謂依止靜慮及不正思惟建立  
 二種如經廣說應知問何因緣故彼諸外道  
 依不正思惟起如是見立如是論我及世間  
 無因而起答略而言之見不相續以為先故  
 諸内外事無量差別種種生起或復有時見  
 諸因緣空無果報謂見世間無有因緣或時  
 欻爾大風卒起於一時間寂然止息或時忽  
 爾暴河彌漫於一時間宛然空竭或時鬱爾  
 果木敷榮於一時間颯然衰頽由如是故起  
 無因見立無因論今應問彼汝宿住念為念  
 無體為念自我若念無體者無體之法未曾  
 串習未曾經識而能隨念不應道理若念自  
 我者而計我先無後欻然生不應道理又汝  
 何所欲一切世間内外諸物種種生起或欻

然而起爲無因耶爲有因耶若無因者種種生起欬然而起忽復不生不應道理若有因者汝計我及世間無因而生不應道理如是念無體故念自我故內外諸物不由因緣種種異故由彼因緣種種異故不應道理是故此論非如理說

斷見論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論乃至我有麤色四大所造之身住持未壞爾時有病有癱有箭若我死後斷壞無有爾時我善斷滅如是欲纏諸天色纏諸天無色空處所攝乃至非想非非想處所攝廣說如經謂說七種斷見論者作如是計問何因緣故彼諸外道起如是見立如是論答由教及理故教如前說理者謂如有一爲性尋思爲性觀察廣說如前彼如是思若

我死後復有身者應不作業而得異熟若我體性一切永無是則所受業果亦應無有觀此二種理俱不可是故起如是見立如是論我身死已斷滅無有猶如瓦石若一破已不可還合彼亦如是應知今應問彼汝何所欲爲蘊斷滅爲我斷耶若言蘊斷滅者蘊體無常因果展轉生起不絕而言斷滅不應道理若我斷者汝先所說麤色四大所造之身有病有癱有箭欲纏諸天色纏諸天無色空處所攝乃至非想非非想處所攝不應道理如是若蘊斷滅若我斷滅皆不應理是故此論非如理說



是見立如是論無有一切諸法體相問何因緣故彼諸外道起如是見立如是論答由教及理故教如前說理者謂如有一為性尋思為性觀察廣說如前又依世間諸靜慮故見世施主一期壽命恒行布施無有斷絕從此命終生下賤家貧窮匱乏彼作是思定無施與愛養祠祀復見有人一期壽命恒行妙行或行惡行見彼命終墮於惡趣生諸那落迦或往善趣生於天上樂世界中彼作是思定無妙行及與惡行亦無妙行惡行二業異熟復見有一刹帝利種命終之後生婆羅門吠舍戍達羅諸種姓中或婆羅門命終之後生刹帝利吠舍戍達羅諸種姓中吠舍戍達羅等亦復如是彼作是思定無此世刹帝利等從彼世間刹帝利等種姓中來亦無彼世刹

分十

十一

帝利等從此世間刹帝利等種姓中去又復觀見諸離欲者生於下地又見母命終已生而為女女命終已還作其母父終為子子還作父彼見父母不決定已作如是思世間必定無父無母或復見人身壞命終由彼或生無想或生無色或入涅槃故求彼生處不能得見彼作是思決定無有化生衆生以彼處所不可知故或於自身起阿羅漢增上慢已臨命終時自見生相彼作是念世間必無真阿羅漢如是廣說問復何因緣或有起如是見立如是論無有一切諸法體相答以於如來所說甚深經中相似甚深離言說法不能如實正覺了故又於安立法相不如道理而思惟故起於空見彼作是念決定無有諸法體相今應問彼汝何所欲為有生所受業及

有後所受業爲一切皆是生所受耶若俱有者汝先所說無有施與無有愛養無有祠祀無有妙行無有惡行無有妙行惡行諸業異熟無此世間無彼世間不應道理若言無有後所受者諸有造作淨與不淨種種行業彼命終已於彼生時頓受一切淨與不淨諸業異熟不應道理又汝何所欲凡從彼胎藏及從彼種子而生者彼等於此爲是父母爲非父母耶若言是父母者汝言無父無母不應道理若言彼非父母者從彼胎藏及彼種子所生而言非父非母不應道理若時爲父母是時非男女若時爲男女是時非父母無不定過又汝何所欲爲有彼處受生衆生天眼不見爲無有耶若言有者汝言無有化生衆生不應道理若言無者是則撥無離想欲者

離色欲者離分十三界欲者不應道理又汝何所欲爲有阿羅漢性而於彼起增上慢爲無有耶若言有者汝言世間必定無有真阿羅漢不應道理若言無者若有發起不正思惟顛倒自謂是阿羅漢此亦應是真阿羅漢不應道理又應問彼汝何所欲圓成實相法依他起相法徧計所執相法爲有爲無若言有者汝言無有一切諸法體相不應道理若言無者應無顛倒所執亦無雜染及無清淨此不應理如是若生後所受故非不決定故有生處故有增上慢故有三種相故不應道理是故此論非如理說  
妄計最勝論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論婆羅門是最勝種類刹帝利等是下劣種類婆羅門是白色類餘種

是黑色類婆羅門種可得清淨非餘種類諸婆羅門是梵王子從口所生從梵所出梵所變化梵王體胤謂鬪諍劫諸婆羅門作如是計問何因緣故諸婆羅門起如是見立如是論答由教及理故教如前說理者謂如有一為性尋思為性分十觀察廣說如前以見世間真婆羅門性具戒故又貪名利及恭敬故作如是計今應問彼汝何所欲為唯餘種類從母產生為婆羅門亦爾耶若唯餘種類者世間現見諸婆羅門從母產生汝謗現事不應道理若婆羅門亦爾者汝先所說諸婆羅門是最勝種類利帝利等是下劣種類不應道理如從母產生如是造不善業造作善業造身語意惡行造身語意妙行於現法中受不愛果若受愛果於彼後世生諸惡趣若生善趣

若三處現前是彼是此由彼由此入於母胎從是而生若世間工巧處若作業處若善不善若王若臣若機捷若增進滿足若為王願錄以為給侍若不願錄若是老病死法若非老病死法若修梵住已生於梵世若復不爾若修菩提分法若不修習若悟聲聞菩提獨覺菩提無上菩提若復不爾又汝何所欲為從勝種類生此名為勝為由戒聞等耶若由從勝類生者汝論中說於祠祀中若聞勝若戒勝取之為量此言應不中理若由戒聞等者汝先所說諸婆羅門是最勝類餘是下劣不應道理如是產生故作業故受生故工巧業處故增上故彼所願錄故梵生故修覺分故證菩提故戒聞勝故不應道理是故此論非如理說

妄計清淨論者謂如有一若沙門若婆羅門起如是見立如是論若我解脫止得自在觀得自在名為清淨謂於諸天微妙五欲堅著攝受嬉戲娛樂隨意受用是則名得現法涅槃第一清淨又若離欲惡不善法於初靜慮得具足住乃至第四靜慮得具足住是亦名得現法涅槃第一清淨復有外道起如是見立如是論若有衆生於孫陀利迦河中沐浴支體所有罪障一切除滅如於孫陀利迦河如是於婆胡陀河伽耶河薩羅薩伐底河菟伽河等中沐浴支體所有罪障一切除滅第一清淨復有外道計持狗戒以為清淨或持牛戒或持油墨戒或持露形戒或持灰戒或持自苦戒或持糞穢戒等計為清淨謂說現法涅槃外道及說水等清淨外道作如是計

問何因緣故彼起如是見立如是論答由教及理故教如前說理者謂如有一為性尋思為性觀察廣說如前彼謂得諸縱任自在欲自在瑜伽自在名勝清淨然不如實知縱任自在等相又如有一計由自苦身故自惡解

說或造過惡過惡解說今應問彼汝何所欲諸有於妙五欲嬉戲受樂者為離欲貪為未離貪耶若已離貪者於世五欲嬉戲受樂不應道理若未離貪者計為解脫清淨不應道理又汝何所欲諸得初靜慮乃至具足住第四靜慮者彼為已離一切貪欲為未離耶若言已離一切貪欲者但具足住乃至第四靜慮不應道理若言未離一切貪者計為究竟解脫清淨不應道理又汝何所欲為由內清淨故究竟清淨為由外清淨故究竟清淨若

由內者計於河中沐浴而得清淨不應道理  
若由外者內具貪瞋癡等一切穢垢但除外  
垢計究竟淨不應道理又汝何所欲為執受  
淨物故而得清淨為執受不淨物故得清淨  
耶若由執受淨物故得清淨者世間共許狗  
等不淨而汝計執受狗等戒得清淨者不應  
道理若由執受不淨物者自體不淨而能令  
他淨不應道理又汝何所欲諸受狗等戒者  
為行身等邪惡行故而得清淨為行身等正  
妙行故得清淨耶若由行邪惡行者行邪惡  
行而計清淨不應道理若由行正妙行者持  
狗等戒則為唐捐而汝計彼能得清淨不應  
道理如是離欲不離欲故內外故受淨不淨  
故邪行正行故不應道理是故此論非如理  
說

妄計吉祥論者謂如有一若沙門若婆羅門  
起如是見立如是論若世間日月薄蝕星宿  
失度所欲為事皆不成就若彼隨順所欲皆  
成為此義故精勤供養日月星等祠火誦呪  
安置茅草滿瓮毗羅婆果及餉佉等謂曆算  
者作如是計問何因緣故彼起如是見立如  
是論答由教及理故教如前說理者謂如有  
一為性尋思為性觀察廣說如前彼由獲得  
世間靜慮世間同謂是阿羅漢若有欲得自  
身富貴快樂所祈果遂者便往請問然彼不  
如實知業果相應緣生道理但見世間日月  
薄蝕星度行時爾時衆生淨不淨業異熟成  
熟彼即計為日月等作復為信樂此事者建  
立顯說今應問彼汝何所欲世間興衰等事  
為是日月薄蝕星度等作為淨不淨業之所

作耶若言日等作者現見盡壽隨造福非福業感於興衰苦樂等果不應道理若淨不淨業之所作者汝言由日等作不應道理如是日等作故淨不淨業作故不應道理是故此論非如理說如是十六種異論由二種門發起觀察由正道理推逐觀察彼一切種皆不應道理

顯揚聖教論卷第十

音釋

歛許勿切薄伯各切侵也  
起暴起也也也薄薄蝕伯各切侵也  
也也也也也也也也