

瑜伽師地論卷第八十

第十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中菩薩地之九

復次云何菩薩於正行中安立所學謂諸菩

薩具足法住於依世俗諦道理所說不了義

非所依聲聞乘相應經典已作依持已作善

巧而復超度於大乘相應甚深空性相應依

世俗勝義諦道理所說了義可依經典勤修

學時名為如理正勤修學如是如理勤修學

時名正修行中道勝行所以者何由此正法

貫穿十三中道行故一者貫穿補特伽羅空

性二者貫穿補特伽羅無我性三者貫穿法

空性四者貫穿法無我性五者貫穿增益邊

六者貫穿損減邊七者貫穿法現觀八者貫

穿法現觀迴向大菩提性九者貫穿如是行
者煩惱眾苦不纏繞心性十者貫穿二無我
勝解差別十一者貫穿前無我性是後因性
十二者貫穿到邊際空性十三者貫穿即此
威德

云何貫穿補特伽羅空性謂由一種相不可
得所顯故此中不可得者謂於三種事一者
有情事二者彼差別事三者彼受用事若內
若外若二中間愚夫遍計所執實我都不可
得云何貫穿補特伽羅無我性謂由唯一相
可得所顯故此中可得者謂即於彼三事愚
夫所遍計緣生諸法中常住實性不可得故
愚夫所計我異相性道理可得
云何貫穿法空性謂唯由一相不可得所顯
故此中不可得者即於彼事所取無常性若

內若外若二中間愚夫遍計所執言說自性
都不可得

云何貫穿法無我性謂唯由一相可得所顯
故此中可得者謂即於彼事道理可得聖智
所行又即於彼自內所證不可以言為他宣

說彼由六相於諸凡愚遍計所執言說自性

第十

二

異相可得何等六相一者不可自尋思二者
不可說示他三者超過色根所行四者超過
一切相五者超過識所行六者超過煩惱所
行云何貫穿增益邊謂由二種相一者差別
增益所顯故二者自性增益所顯故何等名
為差別增益謂由後後展轉八相一者即於
彼事執常增益二者執無常增益三者執常
增益為所依止執我增益四者執無常增益
為所依止執無我增益五者執無我增益為

所依止執真實心增益六者執我增益為所
依止執不真實心增益此復二種一者決定
二者尋求尋求者謂遍計所依及遍計相應
於所對治雜染法中由五過失謂顛倒過失
戲論過失發起惡行過失蠢重過失無常性

過失及於彼能對治清淨法中七者執真實

心增益為所依止執善等增益乃至執清淨

增益八者執不真實心增益為所依止執不

善等增益乃至執雜染增益是名八種差別

增益此中菩薩於彼增益都不執著不勸他

第十

三

執亦不讚美何等名為自性增益謂差別增

益為所依止由諸愚夫遍計所執所有言說

自性增益即於彼事增益為有

云何貫穿損減邊謂由一相損減實事所顯

故此中損減實事者謂即於彼邪法無我性

起於勝解執著一切種一切法相都無所有
云何貫穿法現觀謂由三種相一者即於彼
事及第四生事所治能治有爲無爲安立中
自性不可得所顯故二者彼差別不可得所
顯故三者即彼串習故如實通達智所顯故
此中自性不可得者謂諸愚夫遍計所執自
性此中差別不可得者謂即彼自性滅生集
成二分不可得此中智通達者謂即彼自性
相不作意思擇加行自內所證智通達
云何貫穿法現觀迴向大菩提性謂由一種
相思擇所得能治所治不斷故此中能治所
治者謂空是煩惱對治無願是有願對治無
相是諸相對治如是一切名無造作此復是
後有業對治亦是生身流轉剎那生流轉對
治名滅涅槃行無自性此復以生死流轉爲

所對治若諸菩薩由此對治故起思擇不斷
所治此由悲愍諸衆生故希求大菩提
云何貫穿如是行者煩惱衆苦不纏繞心謂
由一種相雖不求斷所對治法而能如實通
達故此中如實通達者謂即於彼法由法無
我加行觀彼自性無染無苦

云何貫穿差別謂由四種相一者見差別所
顯故二者即此極遠損滅差別所顯故三者
於斷迷失差別所顯故四者於心迷失差別
所顯故此中見差別者謂住補特伽羅無我
第十
及涅槃於當來身起斷滅增上慢又於所取
觀察故於能取言說自性畢竟遠離空性所
攝不觀察故名不善觀察所知境界由執著
諸法故求煩惱斷而諸菩薩則不如此中
極遠損滅差別者謂住補特伽羅無我於我

見異生下中更下由二因緣謂苦不解脫故
安住苦故前後二種執著失壞故而諸菩薩
則不如是此中於斷迷失差別者謂住補特
伽羅無我執法無我無自性故便生驚怖謂
無言說自性追求斷滅而諸菩薩則不如是
此中於心迷失差別者謂如是於斷迷失住
補特伽羅無我於自遍計所起境界中為想
顛倒等之所顛倒而諸菩薩則不如是
云何貫穿因性謂由二種相一者觀察能取
所顯故二者彼如實通達所顯故此中觀察
能取者謂即觀察此無我智遠離言說自性
故遠離彼分別故應捨相故有剎那故此中
彼如實通達者謂觀察所取能取二種如理
作意思惟為因各別內證決定智生
云何貫穿到邊際空性謂由一種相即彼法

無我智如實顯現故此中如實顯現者謂顯
現業煩惱相似相故不可言說法故離言說
自性故如是不執著故有剎那故
云何貫穿即彼空性感德謂由一種相業煩
惱斷對治所顯故此中斷者謂彼剎那光明
想生能斷無始時來所集一切諸業煩惱
復次有幾種聲聞聲聞所學菩薩所學有何
差別謂有四種聲聞聲聞所學菩薩所學當
知差別有十三種
云何名為四種聲聞一者變化聲聞二者增
上慢聲聞三者迴向菩提聲聞四者一向趣
寂聲聞變化聲聞者為欲化度由彼所化諸
有情故或諸菩薩或諸如來化作聲聞增上
慢聲聞者謂但由補特伽羅無我智及執著
邪法無我智計為清淨迴向菩提聲聞者謂

從本來是極微劣慈悲種性由親近如來住故於廣大佛法中起大功德想熏修相續雖到究竟住無漏界而蒙諸佛覺悟引入方便開導由此因故便能發趣廣大菩提彼於如是廣大菩提雖能發趣由樂寂故於此加行極成遲鈍不如初始發心有佛種性者一向趣寂聲聞者謂從本來是最極微劣慈悲種性故一向棄背利益衆生事故於生死苦極怖畏故唯有安住涅槃意樂畢竟不能趣大菩提

如二王子相似處生平平等受王快樂一於王政討論工巧處等皆悉善知第二王子則不如是彼二但由此分差別非由受用王之快樂如是於無漏界中諸菩薩衆與一向趣寂聲聞當知差別

應知彼二復有差別謂意樂故白法集成故^{第十}智集成故種類故種性故持種故加行故威德故正行故福田故殊勝差別故因果故生依止故

一向趣寂聲聞棄背諸行雜染利益有情事故一向安住寂靜意樂菩薩雖有垢染而與彼相違又彼聲聞唯爲自身得增長故曰法狹小菩薩爲欲增長一切有情樂故白法無量又彼聲聞由無爲智但爲除遣自身煩惱菩薩善爲一切十方諸有情類又彼聲聞雖緣最勝解脫法境作意集成而非佛子菩薩雖緣下劣諸行有情法境作意集成而是佛子又彼聲聞雖勤精進於諦善巧心善安定不成就佛種性相故諸佛世尊不甚攝受而諸菩薩與彼相違又彼聲聞到究竟故根雖

成熟於當來世而不能作佛所作事菩薩初心剎那生已便能造作又彼聲聞雖到究竟而不為彼諸天人等供養讚嘆如住始業修行菩薩而諸菩薩雖復未到究竟之位然其威德及與智慧映蔽一切聲聞獨覺又彼聲

聞療煩惱病智慧良藥雖復成滿而不能治

一切衆生諸煩惱病而諸菩薩與彼相違由能修行利益他事勝義行故又彼聲聞雖到究竟於諸有情智光明照然非諸天及餘世間真實福田如諸菩薩未盡煩惱又於聲聞

一切時中如來最勝於最勝中諸菩薩衆彌復最勝彼由於此所集成故又由二緣應知彼勝彼能成熟諸有情故亦能成熟諸佛法故由此因緣感菩提果隨所成熟諸有情類能令解脫譬如有人能辦能熟覺慧希奇非

彼端然而食用者此中道理當知亦爾又彼聲聞雖復一向受學修行清淨法因亦為無量善友攝受而不能引大菩提果諸菩薩衆與彼相違而能引發又諸聲聞依菩薩生非諸菩薩依彼聲聞

復次云何由世間出世間智能作利益他事謂諸菩薩遍於十方或遊歷世界或遊歷國土或遊歷生或勸請他為大良醫善能療治煩惱鬼魅所著有情為無有上宣說三學清淨之道

云何世間智謂於麤品所有雜染能為止息對治於中品者能為制伏對治云何名為麤品雜染謂在家者貪瞋癡行性諸出家者見依止性及彼所依不正作意依止性後有願依止性由總別四顛倒故於非解脫執為解

脫依止性

云何中品雜染謂已止息麤品雜染別別對治爲依止故於諸境界貪瞋癡纏依止性於其所緣正繫念故令不定者心得安定精勤修習菩提分法方能制伏不依此修而自恃舉故於所緣繫心令住勇猛精進從此於住能正攝受攝受住故於積聚中由一念執中煩惱轉便能制伏從此爲斷出世間法所對治故依止對治即令堅住從此能伏諸緣起愚補特伽羅無我性愚及法無我性愚從此能於邪道正道皆得決定由如是相應知麤品中品雜染止息制伏能對治智是名世間智云何出世間智謂如是制伏貪瞋癡纏諸雜染已復能對治微細隨眠所有雜染此真實智名出世智此復云何謂即依彼制伏對

第十

八

治三處善巧謂緣起善巧補特伽羅無我勝解善巧法無我勝解善巧爲欲超度無餘雜染對治四種無智故不待他教於內精勤觀察自心四無智者一於共相無智二於自相無智三於雜染相無智四於清淨相無智由三種相應知心共相一於緣生者不現在前無作用故二於現在者唯一刹那無作用故三於貪等自緣所生非心作故由三種相應知心自相一者如前言說自性不可得故二者如前由六種相如實可得故三者一切聖者無差別智之所得故由三種相應知心雜染相一者生故二者轉故三者行故於諸趣中種種自體生故名雜染生即於此中生者自然剎那有流轉故一切所緣難伏轉故貪愛勢力之所轉故名雜染轉若於彼行若如

第十

九

是行名雜染行謂於一時行於善中或於一時行不善中或於一時行境界中或於一時行造業中或於一時行煩惱中又於煩惱行貪瞋等無決定行非即於此行有貪已復行無貪行無貪已復行有貪如是等又於隨順樂等法中得為增上現行又生自苦斷壞眾樂不由執著故但由顛倒故由此引發自身眾苦無有馱足或於善中而安置時即便棄捨思求瑕隙為今不善現前行故於其瑕隙及衰盛中為諸愛恚之所損惱又隨放逸勢力一切所作諸善根本皆令損壞又極樂著色等境故雖於極利益甘露界中數數思擇而難可安立於此義中示現假合所設譬喻其事應知由三種相應知心清淨相一者不得相故二者無為相故三者種性相故若由

別異如理勤修求心清淨不能證得若由如是如理勤修便能證得又不觀見言說自性見真如相此由九種相當觀無為相一者不行世故二者非如在滅盡定言說自性不行故真如相可得故是無二相三者非生身相故四者超過生身因自性相故五者超過當來生故六者超過死沒故七者超過剎那展轉不遠離故八者超過趣轉易故九者超過業煩惱行故此中種性相當知是無學界相於現法中超過五事一者超過所作二者第十超過非所作三者超過所作加行四者超過所作非加行五者超過非所作加行於後法中超過六事一者超過能發起後有行二者超過彼行三者超過彼果生四者超過依彼衰盛五者超過於彼所依一切無記動搖中

修學期願受用六者超過彼所依自體差別復由四位九相應知種性相何等四位一不清淨位二清淨位三通達位四究竟位云何九相謂不清淨位於一切相等隨行故譬如虛空若清淨位平等一味及身心遠離若通達位隨順趣究竟由一切煩惱自性離繫離垢故超過薩迦耶見及超過彼為根本諸惡見趣若究竟位安樂成滿及超過三種變壞何等名為三種變壞一者老死等變壞二者顛倒處變壞三者清淨退失變壞

復次云何於菩薩教授中聲聞所學謂諸貪憂毗柰耶故是增上戒學加行厭患作意故是增上心學加行補特伽羅無我性故或法無我性故是增上慧學加行此中貪憂是能發起所有毀犯又如正不除遣如已不除遣

如正除遣如已除遣由此四相應知自心不第十如理作意所起貪欲薩迦耶見及與瞋恚若由境界或復由他而起妄計如是名正不除遣若由境界或由他不饒益加行之所引奪如是名已不除遣由隨一不除遣故當知隨

一亦不除遣由隨一除遣故當知隨一亦復除遣又若不除遣雖住律儀於增上戒尚名毀犯何況安住不律儀者又增上心學於所緣境散亂錯誤是能障礙依補特伽羅無我修增上慧者薩迦耶見是能障礙依法無我修增上慧者自性差別分別計縛是能障礙於此三學正修遣中有八種違逆學法有八種隨順學法何等為八一者唐捐耽著二者耽著故縛三者縛故障礙四者障礙故垢五者垢故灾雹六者雹故瘡炮七者瘡炮故熱

惱八者熱惱故諸煩惱病難可療治與此相違當知即是八種隨順學法

復次云何不善學沙門謂三種應知一者不顧沙門二者形相同分三者軌則正命受用加行戒見意樂皆不同分若回向資具是增

上戒形相同分是增上心及增上慧形相同分是彼行意樂不同分若迴向聲譽是奢摩他支同分是毗鉢舍那支同分是俱修支同分是俱資糧支同分是意樂不同分

復次云何善學沙門當知由四種相一者加行故二者意樂故三者通達故四者趣究竟故於現法中由厭患加行故於前生中由相續成熟加行故當知加行圓滿由法無我勝解意樂故若所應得若能應得於此二言說自性無執著故於意趣義正尋求故不但隨

第十

十二

龍藏

順言辭故當知意樂圓滿若於法真如以不緣他智通達自性無雜染故於世俗寶及世俗生死涅槃解脫繫縛自性無所得故當知通達圓滿已善修習一切雜染對治故又於真如無斷壞故及能勝伏故當知趣究竟圓滿復次不善學沙門由三種相當知彼名不如其義一者意樂衰損加行具足二者意樂具足加行衰損三者意樂衰損加行衰損此中意樂衰損加行具足復有三種一者能聽唯此喜足二者能說唯此喜足三者能證世間三摩地而生愛味唯此喜足若善學沙門唯由一相當知意樂具足加行具足復次云何住世俗律儀當知有四種相謂雖成就六支尸羅而為二種損害損害尸羅謂由薩迦耶見纏故及於毀犯出離不了知故

雖遠離此二種過失而未得世間清淨律儀不能制伏薩迦耶見雖已得世間清淨律儀已制伏薩迦耶見而不損減串習法無我性怖畏損壞尸羅雖遠離一切所餘過失而為邪法無我勝解及增上慢損壞尸羅

第十

十三

復次云何住勝義律儀謂所成就出世間一切煩惱不相應能對治三界尸羅又於四種住律儀中諸戲論法現所得若能寂靜彼相當知是名無漏尸羅云何名為諸戲論法謂於初住律儀中我執可得若我所執若作毀犯若不作彼若故思所作加行若非彼加行若正知而行若彼不行若失念而行若彼不行於第二住律儀中薩迦耶見品麤重隨行若名可得若色可得若當來生相若今時無相若纏寂靜若隨眠故彼不寂靜若補特

伽羅無我執若補特伽羅執棄捨若即於彼補特伽羅無我執中所執性若非所執性若由此故於色等中有情執若彼假設讚善執若能假設心語假設讚善執於第三住律儀中若生上故世間若捨下故非世間若三摩地依止若諸欲依止若恃舉自尸羅若輕慢他尸羅於第四住律儀中若計我尸羅清淨若自由性差別分別故分別尸羅如是等諸戲論法於無漏戒中皆悉寂靜又即與此義相應依清淨三學應知所說伽他當知為令福德資糧塵垢微薄攝受善士無失壞故智慧資糧於甚深處起勝解故由二因緣入如來教一者由法住智深了別故二者由真實智善決定故

復次云何如來調伏方便當知此有二種謂

自體同分故及勝解同分故又現同分爲令
 安住受教心故及依教授而出離故又正清
 淨加行教導教授當知復有四種一者於雜
 染清淨驚怖轉依教導二者遠離雜染因緣
 教導三者遠離於清淨驚怖因緣教導四者
 第一現法樂住加行教導此中雜染因緣有
 二種一者由世俗言說自性雜染自性執分
 別故二者由彼功德過失差別執分別故由
 二種相應知於清淨道驚怖因緣一者由於
 前後清淨道雜染分別故二者由雜染遠離
 分別故由二種相應知於涅槃清淨驚怖因
 緣一者由世俗言說自性執故二者於涅槃
 增語想中作心所有想故又於寂靜心所有
 想若增語想遍了知故於彼二因緣俱遠離
 故當知是第一住加行教導

復次云何名爲密意語言謂無二相智是能
 悟入一切密意語言相云何無二相謂諸名
 言安足處事由彼自性無所有故名言熏習
 想所行自性有故說爲無二於此無二若起
 二執名爲雜染若無二執名爲清淨又非一
 切名言安足處事由彼世俗言說熏習想所
 行自性無所有故非彼重習智所行自性有
 故說爲無二於此無二若起二執名爲雜染
 若無二執名爲清淨由此無二相應知悟入
 如來一切密意語言此中由五種相名論圓
 滿即於教授中由五種相名果圓滿由五種
 相名果勝利圓滿當知皆依密意語言云何
 由五種相名論圓滿謂若由此相宣說若是
 宣說若所宣說若如是宣說若彼宣說如是
 圓滿云何由五種相名果圓滿謂無餘依涅

繫界若有餘依涅槃界若聖道圓滿若勝內
怨若勝外怨如是圓滿云何由五種相名果
勝利圓滿謂即是供養大師報信施恩越生
死苦於福田性無有退轉從法化生名如來
子依止如來

復次云何於菩薩藏教授中勝解勝利當知
由五種相一者建立由時即能映蔽感大富
貴增上因故二者由轉依故三者即於是處
作說器故四者作說者器故五者於捨身時
得見業清淨故由五種相當知映蔽感大富
貴增上之因所謂此因能引有量無量果故
有盡無盡法故感非廣大廣大樂故是智資
糧智自性故由此能引彼故
又由遠離六種過失應知身行何等名為六
種過失一者愁憂相過失二者不了知數習

過失三者由二種相威儀過失四者由三種
相怖畏相過失五者由二種相過履瑟吒過
失六者身不調柔過失

又於相慶慰時遠離五種過失應知語行何
等名為五種過失一者怯怖過失二者麤穢
過失三者棄捨佛語作不相應戲論過失四
者不讚嘆如來過失五者於同法者不施諫
誨過失

又於記別所解了時遠離五種過失應知語
行何等名為五種過失一者於所證得忘念
過失二者前後語言相違過失三者道理相
違過失四者敬信聖教諸天訶責過失五者
如來訶責過失
又由遠離五種過失應知意行謂依現法義
有前四種依後法義有第五種何等名為五

種過失一者不忍過夫不能忍受現在過去

不饒益事故二者覆藏過失由覆藏故惡作

燒惱故三者貪染過失希求諸欲及受用故

希求出離怨故四者忘念過失攝受不正見

故於斷心迷亂故五者期願過失由自輕賤

遠離廣大諸佛菩薩之所加被諸佛國土微

妙願故由微細意樂引發諸佛法故於一切

法殊勝世間興盛差別起憍慢故及願彼故

於分別菩薩藏教授勝解勝利無量標釋中

當知有無量無數勝解勝利於此地中餘決

擇文更不復現

攝決擇分中有餘依及無餘依二地

如是已說菩薩地決擇有餘依無餘依二地

決擇我今當說 唵 柁南 曰

離繫與壽行 轉依住差別 有常樂殊勝

異性自在等

問於有餘依涅槃界中現在轉時一切煩惱

當言離繫耶當言不離繫耶答當言離繫問

於一切苦當言離繫耶當言不離繫耶答當

言亦離繫亦不離繫所以者何若未來生所

有眾苦當言離繫若現在生心所有苦亦當

言離繫若現身中飢苦渴苦界不平苦時節

變苦及餘所有逼迫等苦當言不離繫此由

現前行故非諸煩惱所繫縛故

問若一切阿羅漢皆得心自在何因緣故不

捨壽行入般涅槃雖苦所逼而久住耶答功

能有差別故所以者何有一分阿羅漢能捨

壽行一分不能有一分阿羅漢能增壽行一

分不能故

問若阿羅漢如先所有六處生起即如是住

相續不滅無有變異更有何等異轉依性而非六處相續而轉若更無有異轉依者何因緣故前後二種依止相似而今後時煩惱不轉聖道轉耶答諸阿羅漢實有轉依而此轉依與其六處異不異性俱不可說何以故由此轉依真如清淨所顯真如種性真如種子真如集成而彼真如與其六處異不異性俱不可說不可說義如前已辯是故若問所得轉依與其六處為異不異非如理問若此轉依無有體者應有如前所說過失謂阿羅漢煩惱應行道應不行是故當知有轉依性世尊依此轉依體性密意說言

遍計自性中 由有執無執 二種習氣故
 成雜染清淨 是即有漏界 是即無漏界
 是即為轉依 清淨無有上

如屠牛師或彼弟子以利牛刀殺害牛已於內一切斫刺椎剖骨肉筋脉皆悉斷絕復以其皮張而蔽之當言此牛與皮非離非合如是諸阿羅漢既得轉依由慧利刀斷截一切結縛隨眠隨煩惱纏已當言與六處皮非離非合又已轉依諸觀行者雖取眾相當知與昔所取差別此所取相猶如真如自內所證不可以言說示於他我所觀相如是如是問諸阿羅漢住有餘依涅槃界中住何等心於無餘依般涅槃界當般涅槃答於一切相不復思惟唯正思惟真無相界漸入滅定滅轉識等次異熟識捨所依止由異熟識無有取故諸轉識等不復得生唯餘清淨無為離垢真法界在於此界中般涅槃已不復墮於天龍藥叉若健達縛若緊捺洛若阿素洛若

第十八

一〇五

人等數以要言之所有有情假想施設遍於十方一切界一切趣一切生一切生類一切得身一切勝生一切地中非此更復墮在彼數何以故由此真界離諸戲論唯成辦者內自證故

問於有餘依涅槃界中若無餘依涅槃界中

第十

十九

已般涅槃諸阿羅漢有何差別答住有餘依墮在衆數住無餘依不墮衆數住有餘依猶有衆苦住無餘依永離衆苦住有餘依所得轉依猶與六處而共相應住無餘依永不相應問若無餘依涅槃界中已般涅槃所有轉依永與六處不相應者彼既無有六處所依云何而住答非阿羅漢所得轉依六處爲因然彼唯用緣真如境修道爲因是故六處若有若無尚無轉依成變異性何況殞沒又復

此界非所遍知非所應斷故不可滅

問於無餘依涅槃界中般涅槃已所得轉依當言是有當言非有答當言是有問當言何相答無戲論相又善清淨法界爲相問何因緣故當言是有答於有餘依及無餘依涅槃界中此轉依性皆無動法無動法故先有後無不應道理又此法性非衆緣生無生無滅然譬如水澄清之性譬如真金調柔之性譬如虛空離雲霧性是故轉依當言是有問當言是常當言無常答當言是常問何因緣故當言是常答清淨真如之所顯故非緣生故無生滅故

問當言是樂當言非樂答由勝義樂當言是樂非由受樂說名爲樂何以故一切煩惱及所生苦皆超越故

問於無餘依涅槃界中般涅槃者為有少分差別意趣殊異不耶答一切無有所以者何非此界中可得安立下中上品不可施設高下勝劣此是如來此聲聞等問何因緣故無有差別所以者何諸聲聞等有餘殘障於無

第十

二十

餘依涅槃界中而般涅槃佛一切障永無所有答住有餘依涅槃界中可得安立有障無障住無餘依涅槃界中畢竟無障可立差別何以故於此界中一切眾相及諸麤重皆永息故皆永滅故所以者何諸阿羅漢住有餘依涅槃界時一切眾相非悉永滅異熟麤重亦非永滅由彼說有煩惱習氣即觀待彼相及麤重安立有障住無餘依涅槃界時彼永無有是故當知於此界中無有有障無障差別問若此界中永無有障如諸如來離一切

障阿羅漢等亦復如是何因緣故阿羅漢等不同如來作諸佛事答彼闕所修本弘願故又彼種類種性爾故阿羅漢等決定無有還起意樂而般涅槃是故不能作諸佛事

問於無餘依涅槃界中般涅槃者所有無漏界此與諸色當言有異當言無異答當言非異亦非不異如與諸色與諸受等當知亦爾與一切行與一切界與一切趣亦復如是問於無餘依涅槃界中般涅槃者於色等法當言獲得自在當言不得自在答當言獲得自在問此所得自在當言能現在前當言不能現在前答一分能現在前一分不能現在前謂諸如來於無餘依涅槃界中般涅槃已能現在前所餘不能令現在前問若此界中離諸戲論由此因緣不隨眾數云何復能起現

第十

三十一

在前答由先發起正弘願故又由修習與彼相似道勢力故譬如正入滅盡定者雖無是念我於滅定當可還出或出已住然由先時加行力故還從定出依有心行而起遊行當知此中道理亦爾

問迴向菩提聲聞爲住無餘依涅槃界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提耶爲住有餘依涅槃界耶答唯住有餘依涅槃界中可有此事所以者何以無餘依涅槃界中遠離一切發起事業一切功用皆悉止息

問若唯住有餘依涅槃界中能發趣阿耨多羅三藐三菩提者云何但由一生便能證得阿耨多羅三藐三菩提耶所以者何阿羅漢等尚當無有所餘一生何況當有多生相續答由彼要當增諸壽行方能成辦世尊多分

依此迴向菩提聲聞密意說言物類善男子若有善修四神足已能住一劫或餘一劫餘一劫者此中意說過於一劫彼雖如是增益壽行能發趣阿耨多羅三藐三菩提而所修行極成遲鈍樂涅槃故不如初心始業菩薩彼既如是增壽行已留有根身別作化身同法者前方便示現於無餘依般涅槃界而般涅槃由此因緣皆作是念某名尊者於無餘依般涅槃界已般涅槃彼以所留有根實身即於此界瞻部洲中隨其所樂遠離而住一切諸天尚不能覩何況其餘衆生能見彼於涅槃多樂住故於遍遊行彼彼世界親近供養佛菩薩中及於修習菩提資糧諸聖道中若放逸時諸佛菩薩數數覺悟被覺悟已於所修行能不放逸

第十

三十二

問若阿羅漢迴向菩提便能證得阿耨多羅三藐三菩提者何因緣故一切阿羅漢不皆迴向無上菩提答由彼種性有差別故所以者何諸阿羅漢現見種性有多差別謂或見有諸阿羅漢俱分解脫或復見有唯慧解脫於無餘依涅槃界而般涅槃是故當知由彼種性有差別故非一切阿羅漢皆能迴向無上菩提

復次迴向菩提聲聞或於學位即能棄捨求聲聞願或無學位方能棄捨由彼根性有差別故所待眾緣有差別故如迴向菩提聲聞由遇緣故乘無上乘而般涅槃如是菩薩設為如來及諸菩薩之所棄捨因棄捨故若遭尤重求下劣乘般涅槃緣應乘下乘而般涅槃然無處無容諸佛菩薩如是放逸棄捨於

彼定無是處

第十

十三

復次迴向菩提聲聞若隨證得阿耨多羅三藐三菩提爾時即同如來於無餘依般涅槃界而般涅槃

問迴向菩提聲聞從本已來當言聲聞種性當言菩薩種性各當言不定種性譬如安立有不定聚諸有情類於般涅槃法性聚中當知此是不定種性

復次彼即於此住處轉時如無死畏如是亦無老病等畏如來亦爾彼及所餘於無餘依涅槃界中般涅槃者於十方界當知究竟不可思議數數現作一切有情諸利益事如首楞嚴三摩地中說幻師喻若商主喻若船師喻當知此中道理亦爾是名最極如來祕密於此及餘種種差別如來祕密勝解行地修

行菩薩下忍轉時隨其勝解差別而轉從此
 轉勝進入增上意樂淨地如是乃至於九地
 中展轉增進勝解清淨第十地中於此勝解
 最善清淨於彼如來諸秘密中是諸菩薩應
 正隨轉當知如來如是秘密不可思議不可
 度量超過一切度量境界
 問於法決擇總義云何答
 由品類差殊 而建立諸法 即於彼釋難
 分別一行等
 如是應知此中總義於此地中餘決擇文更
 不復現當知於彼一一地中皆有無量決擇
 差別我今且略開示少分由此方隅由此所
 學由此教導諸有智者餘類應思

瑜伽師地論卷第八十

音釋

瑕隙 隙胡加切過也
 擊也 割普后切
 殞 殞羽敏切
 緊捺洛 居忍切捺乃局切
 犢 古猛切
 椎剖 垂直切

第十 二十四